

صلاح

یہ رسالہ سنی شیعہ - بخاری و ہادی سب کے لئے ہے

عالم اسلام کی قسم کی اصلاح

فوتہ شیعہ کی حمایت میں

نمبر ۵ باب ماہ جمادی الاول ۱۳۷۷ھ جلد ۱۲

نمبر	مضامین	صفحوں کا شمار
۱	گذشتہ ماہ	۱
۲	تاریخ الافان بریو	۲
۳	انقرضیات	۳
۴	سلطان المدارس لکھنؤ	۴
۵	درسہ سلیمان پٹنہ	۵
۶	مذرت نقید بخاری	۶
۷	حالات ایران	۷
۸	حرمہ انجمن	۸
۹	مولوی شاد احمد صاحب کی راستاری	۹
۱۰	پریکٹش شیعہ شوگر کمپنی لمیٹڈ لکھنؤ	۱۰
۱۱	مور تو کی تعلیم	۱۱
۱۲	صحیح بخاری کی چند حدیثیں	۱۲
۱۳	ہزار لکھنؤ گورنر ہاؤس کی تقریر	۱۳
۱۴	لکھنؤ میں سنیوں کا مقدمہ	۱۴
۱۵	ڈپٹی کمشنر صاحب کے نسبت ملای اسلام کا فیصلہ	۱۵
۱۶	حادثہ خلافت ترکی	۱۶
۱۷	الامامہ	۱۷
۱۸	نقید بخاری	۱۸
۱	مضمون نگاران	
۲	ادویر	
۳	ابن اثنا عشری ہمیہ اخبار	
۴	ادویر	
۵	"	
۶	"	
۷	"	
۸	"	
۹	جناب ولوی حافظ حکیم فران علی صاحب داماد	
۱۰	جناب حبیب الرحمن صاحب قلعہ دارچنگ	
۱۱	جناب قاسم حسین صاحب جونوری	
۱۲	جناب سید محمد اسحق صاحب پٹنہ	
۱۳	منقول از اخبار امیہ	
۱۴	منقول از تقریر	
۱۵	علمائے دہلی	
۱۶	ادویر	
۱۷	جناب شانہ اوہ ماہ عالم صاحب گرگانی	
۱۸	جناب غلام احمد دام ظلہ	

مطبع صلاح کچھوہ ضلع سارن سے شایع کیا گیا

چون سالانہ

روایت کرنا۔ اسی مصیبت عظیمہ کے اقرار بیان نہیں۔ الا کہ پانچ مہینہ قبل سو اکی فیاد کی جاتی ہو کہ جن حدیث کو خریداری منظور ہو چن رہے ہریذنی اور عنایت مبین و جنکو انارہ و ایک طلاسی کا رد لکھ دین۔ مگر تحفہ معرفت میں سو خریداروں نے اسیر توجہ کی۔ اور باقی حسدات نے بالکل سکوت کی کام یہ اس کا اقصیٰ بغیر و انکی و لیکو کیوں ممکن تھا۔

خدا کرے اب بھی جو رہی قوم دوسرے مصائب اور محنتوں کی قدر کرے تو کچھ اصلاح ہو۔ کیونکہ منی اور کرنا میں ہیچیز والے کو دھوکہ دینا مکتوب ہے۔ و بیان کر کے کہ دو زبان نام منتخب کرنا اور تین تین چار چار کرنا ان وجہ سے کہ تحفہ ات کو نہ لیا جائے تاخیر سے موعینا ہوگا جسکی معافی عابتے میں اور ممکن ہے بعض حدیث کو نہ لیا ہو بلکہ مطلع فرمائیں کہ مراد اس سے یہ ہے کہ اگر کسی کتاب کی تریابی مستور ہے جو مستور ہو گیا مقدمہ زیر تحقیق ہے۔ یہ جن معادہ کو کوئی نہ لے سکتا ہے۔ نہ الخ۔ بات یہ کہ کہہ سکتا تھا خطیبانہ ہر روز روانہ کریں۔ یہ وقت سے خبر وصول شدہ یہ طلبہ نمایاں کو مستحق راہنہ و تملک جو ہم اوپر عمل کرنے ہیں بالاحاطہ مع مصالح میں

اصلاح پر تنگ کہنے کے متعلق تجھے سبق یہ تھا کہ کتاباں مستندہوں میں عصر ایک اوس سے زیادہ جیانی ہے۔ اس کہنے سے ذاتی منفعت مقصود ہے نہ ذاتی آتش فہم اگر بددہ کر لی خود بھی متفع ہوئی بلکہ یہی نفع ہوگا ورنہ۔ اس بار زور کے خال شدہ۔ ستر میں قدم سے عین سبب یا بلس رہا ورنہ۔ یا از نفس آزاد کن۔

تاریخ الاذان پر ریویو

اصلی پرنٹنگ کمپنی نے اپنی ناداری و عبوری پر پہلا کام کر کے اس کتاب کو چھپوایا جسکی مدت سے لوگوں کو خواہش تھی کہ چونکہ یہ کتاب نایاب تھی اسلئے کل فرمائشیں بے عمل رہیں۔ اسی خیال سے پہلے یہ رسالہ چھپایا گیا اور راجا اراٹا عشری۔ العوارف الحق ناظم البندہ۔ تیسرا اخبار و طس۔ وکیل صحیفہ کے اڈیٹور نے خاص خطوط کے ذریعہ تاریخہ اخباری استدعا بھی کی گئی کہ اس پر ریویو دیں۔

اخبار وکیل چونکہ سب زیادہ بے قصبی اور صلح کل پالیسی کا منہ تو ابھار سالہ ارسال امیدیں بھی دفتر سے طلب کیا گیا باین وعدہ کہ دو نور سالہ پر ایک ساتھ ریویو دیا جائے۔ مگر انیسویں صرف زمانی وعدہ تھا جو دل خوش کرنے کو لکھ دیا گیا۔

الحديث چونکہ اپنے خلاف، سب کی کسی قسم تحریر کو شائع کرنا نہیں چاہتا، اس سب پر یو ریو دینا لپڑا اس کی کبھی اس ہی نہیں ہو سکتی۔ یا وفا خود بنو در عالم، یا اگر پچ کس و نام نمود۔

بہر حال جن حضرات معاد میں نے تاریخ الاذان پر یو لکھ لیا پہلے اور کھا شکر، اور اگر تہ ہوں کہ انہوں نے اسے تو یہ کی چیز اور کی تحریر میں بھی شائع کی جاتی ہیں کہ علوم ہوق، عاصرت کی اس زمانہ میں کیا قدر منزلت ہے۔ اس کے ساتھ یہ بھی غلام کر دینا ضروری بر آن لکھ فیض و ایک درخت است بھی خیر داری کی نہیں آتی۔

الحق۔ ابھی دروازہ الامور و رخ۔ جنوری سنہ ۱۳۸۷ قمری۔ سب پہلا یو ریو ہے حزام
التحریر تاریخ الاذان حصہ اول۔ یہ دوسری مضمون ہے جو اصلاح کے سوم و چہارم ہیں، اور شائع ہو گیا ہے۔ اب شائع پینٹا کسی نے کتابی صورت میں اس کو شائع کیا ہے، یعنی بعضوں کی قبل، یا اگر اس کے بعد کتاب شائع کیا جائے، حضرت حضرت ر. الیو دینا، یہ سب سے اولیٰ ابتداء تاریخ اور تمام تغیرات کو جو بعد وفات حضور و رکائات اس میں واقع ہوئے ہیں، بنات دامت اور کمال محنت سے کیا، کچھ جمع و ناب ہے۔ کو یاد دیا کو کوزہ میں بند کر دیا ہے۔ یہ اول بنات اور لا جواب رسالہ بنات اور تاریخ ضرور اس کو ملاحظہ فرمائیں قیمت صرف ۱۰ ہے۔ اس سے علوم ہو جائے کہ سب اذان پر بھی برے سے خوشنماک حلق ہوئے ہیں جس کی وجہ سے اس کی وہ صورت بھی دین، یہ جو سرور عالم کہ جہ میں تھی۔ الصلوۃ خیر من الصوم والی اذان اسی گستاخ پڑھاؤ کی یادگار ہے۔ رسالہ مذکورہ دفتر اصلاح پرنٹنگ کمپنی کچھ جو نقل سارن سے طلب فرمائے۔ اس پر یہ دعا کرتے ہیں۔ خداوند اتحانی اصلاح پرنٹنگ کو ترقی روز افزون عطا فرمائے تاکہ وہ اپنی خدمات کو عمدہ طور سے ادا کر سکے۔ آمین۔
اڈوٹر

اجبار اثنا عشریٰ موزہ فوری تاریخ الاذان دفتر اصلاح سے اس نام کا ایک رسالہ بغرض ریو موصول ہوا ہے۔ اس میں اذان کی ابتدا اور اس میں تغیر و تبدل کی نسبت محققانہ بحث کی گئی ہے۔ حجم ۷۰ صفحہ قیمت ۸

پس یہ اجبار موزہ ضخیم ہی تاریخ الاذان۔ یہ رسالہ مولانا سید حسین صاحب کچھو ضلع سارن کی تصنیف ہے جس میں اذان کی تاریخ ابتدا سے لے کر بیان کی گئی ہے۔ اور اس کے متعلق مختلف سلاطین اسلام کے عہد میں جو جو اہم واقعات پیش آئے ان کو نہایت تحقیق اور وضاحت سے بیان کیا گیا ہے۔

جس پر ارشاد کہ متولیان وقت نے خاص توجہ فرما کر اصلاح کی صلاح پر عمل کر کے جناب مولانا السید محمد ادبی صاحب دامت برکاتہ کو باحتی درجہ اول مقرر فرمایا جس سے امید ہے کہ طلبہ کی شکایتیں رفع ہوں گی اور تحصیل علم میں اونکو زیادہ سہولت ہوگی کیونکہ جناب مولانا کا قدس اور علم و کمال آفتاب تابان کی طرح محتاج بیان نہیں اور جس محنت و دلسوزی سے آپ درس دیتے ہیں اس سے امید ہے کہ طلبہ کو پوری کامیابی ہو۔ ہاں ضرورت ہے کہ نفع پر نظر ہے ملاحظہ شخصی نقصان رسان ہے۔ معذوری تو مجبوری ہی ہے۔ مگر صرف مدرسین و طلبہ کی حاضری سے کام نہیں چلتا۔ زمانہ کی قدر کرنی چاہئے نہ معلوم کن اسباب یہ سامان فراہم ہوئے۔ طلبہ کو تباہی کی یاد دہشیں نے بے پروائی کو کتاب المصائب کے احکام جاری ہونے اور اشکال عظیم پیدا ہونے کا طلبہ نہ وہاں سے ہیں یعنی یہ وہ کہ ہیں جو شخص خود نہ مطالعہ کرے کیا سیر کر سکتا ہے۔ حافظ صرف حافظ ہی نہ موجود نہ اخاذ۔ حاذیہ کو غازیہ درکار ہے۔ ماہ و جب و شعبان کی آمد سے طلبہ کے جو اس کم میں بجز تھیل تھیل ہوگی۔ تین مہینہ یوں گئے۔ پھر بجز محرم صفر۔ تو کل چھ مہینہ رہے خالص العمر مجموعہ الیٰ اللہ کا مضمون ہوا۔ علماء اعلام کو اسپر توجہ فرمنا چاہئے۔ طلب العلم فریضہ۔ اعمال و محاسن و اعیاد مستحب۔ چونکہ قوم کی کام امیدیں اسی مدرسہ سے وابستہ ہیں۔ قوم بھی نہایت سچینی سے اسکی منتظر ہے لہذا نہایت خوض و فکر سے کام کرنا چاہئے کہ قوم کی حق تلفی نہ ہو۔

مدرسہ سلیمانینہ طینہ کا جو تھا سالانہ تقسیم انعام اس سال نہایت اہتمام سے ہوا خود جناب کشر بہادر قسٹ ٹینٹ مع کل حکام ضلع تشریف فرما طلبہ ہوئے اور طلبہ کو انعام بدست خود تقسیم فرمایا جس سے ایک شان نمایاں تھی۔ بعد تقسیم انعام جناب کشر صاحب بہادر نے تقریر فرمائی۔ جس میں بانی مدرسہ جناب نواب حاجی سید الطاف حسین خان صاحب اور مدرس اعلیٰ جناب مولوی سید فرمان علی کی سچے توصیف کی اور فرمایا کہ میں نے اس قسم کی تعلیم گاہ بلا اعانت کور پہلی مرتبہ دیکھا ہے جسکی ہر کو خاص مسرت ہے اور اسکا بھی وعدہ کیا کہ دوبارہ خاص حالت تعلیم میں اگر ملاحظہ کروں گا۔

اس موقع پر جناب حاجی نواب سید بادشاہ نواب صاحب نے ۵۰ روپیہ عطا فرمایا جسکی

حالات ایران

سابقہ دستور میں ہر جگہ خدیو ہر جگہ فساد و شورش میں کوئی کمی نہیں ملت کا ہر طرف غلبہ و دولت ہر طرف فخر و
موری ہر جگہ جہان میں تلو کا قبضہ تھا جہاں ہر دین ہر طرح کا اس دامن ہوتا تھا جہاں شاہی پسند و کائنات
کا حکم ہر دین فساد کی وہی صورت ہے۔

۱۵۰۰ کی گواہ غلطی میں اس کا اعلان شائع کر دیا اور پارلیمنٹ کا اجلاس ۹ جولائی کو شروع ہوئی اس
نکاتی حالتی پر۔ مگر نری اور روسی سفارتکاروں کو اطلاع دی کہ اصلاحات کے بارے میں جو مشورہ دیا
گیا تھا اسے قبول کر لیں اور تفصیلات کی تشریح چاہتے ہیں۔

ظاہر سلطان روم کی مغربی اور عربی کے تسلط نے او کی حواس گم کر دی کہ جو سلطان ہاں اقتدار
۳۳ سال حکومت کے بعد اس طرح مغفول کر دیا گیا تو پھر ایسا بادشاہ اپنی سلطنت کا کیا امیدوار سکنا چھوڑ کر
سالہ فرائض دانی نے یہاں لگائی۔ مگر اس سے یہ غلطی ہوئی کہ شاہ کی یہ کشتی ہی سلطان کے ابھاری ہوئی
مغفور الدین شاہ اعظم روم کو یہی سلطان ہی اس سے روکتے تھے کہ سلطنت مشروطہ کی بنیاد قائم کریں۔

ہوڑ اس اعلان کا نتیجہ نہیں معلوم ہوا کہ ملک میں کیا انگ لیں ہو اور کیا انگ فسادات میں کی گئی کہ ایسے
غزوان تو چند مرتبہ جاری ہو چکے جب حلف قرائن اٹھایا کرو انہوں نے کٹ جھڑ کیا تو پھر کیا امید ہو سکتی ہے۔
۴۰ مئی کو رشت کے ۲۵۰۰ فدائیوں نے قزوین کے قلعہ گورزی پر قبضہ کر لیا شیخ طرکان کا یہ پیش خیر
۲۰ سو ار شاہی مارے گئے باقیماندہ ۲۰ سو آدمیوں نے ہتھیار ڈال دیے۔

یکم مئی کو روس کی ۱۰۰ سپاہ تیرہ تیر کے اندر اور ایکڑ اسوا ۱۴۰ توپوں سمیت باہر خرمین پر شاہی فوج کو
پہنچے ہٹ گئی۔

شاہ نے وزیر اعظم وزیر جنگ کو برخاست کر کے اپنے چچا بابا السلطہ کو دو نوٹوں پر مامور کیا جس پر
مگر نری و روسی سفارتکاروں نے سخت اعتراض کیا ہو۔ شاہ نے سفار دلہ کو یہی سپر مشروطہ پسند
ہونے کا شبہ تھا مغفول کیا۔

روم کا ناظم ہے کہ ایک سو روس کا سک دو گیسٹوں سمیت طرکان سے پہلے کے فساد پر کیا
مستحب ہل طرح کی حفاظت پر ہوا کہ گئے جس کی کہ خاندان دن کے کلا کون ہو جو بادشاہ تیر
طران پہلے کہ بنو اس میں ہکا مطلب ہے کہ اگر بادشاہ جنگ نہ تو تو کیا تو روس و فتنہ پر کیا

انگریزی سفارتکاروں نے شاہ کو نوٹ دیا کہ اگر نری و روسی سفارتکاروں کو اطلاع دی کہ اصلاحات کے بارے میں جو مشورہ دیا گیا تھا اسے قبول کر لیں اور تفصیلات کی تشریح چاہتے ہیں۔

ظاہر سلطان روم کی مغربی اور عربی کے تسلط نے او کی حواس گم کر دی کہ جو سلطان ہاں اقتدار ۳۳ سال حکومت کے بعد اس طرح مغفول کر دیا گیا تو پھر ایسا بادشاہ اپنی سلطنت کا کیا امیدوار سکنا چھوڑ کر سالہ فرائض دانی نے یہاں لگائی۔ مگر اس سے یہ غلطی ہوئی کہ شاہ کی یہ کشتی ہی سلطان کے ابھاری ہوئی مغفور الدین شاہ اعظم روم کو یہی سلطان ہی اس سے روکتے تھے کہ سلطنت مشروطہ کی بنیاد قائم کریں۔ ہوڑ اس اعلان کا نتیجہ نہیں معلوم ہوا کہ ملک میں کیا انگ لیں ہو اور کیا انگ فسادات میں کی گئی کہ ایسے غزوان تو چند مرتبہ جاری ہو چکے جب حلف قرائن اٹھایا کرو انہوں نے کٹ جھڑ کیا تو پھر کیا امید ہو سکتی ہے۔ ۴۰ مئی کو رشت کے ۲۵۰۰ فدائیوں نے قزوین کے قلعہ گورزی پر قبضہ کر لیا شیخ طرکان کا یہ پیش خیر ۲۰ سو ار شاہی مارے گئے باقیماندہ ۲۰ سو آدمیوں نے ہتھیار ڈال دیے۔ یکم مئی کو روس کی ۱۰۰ سپاہ تیرہ تیر کے اندر اور ایکڑ اسوا ۱۴۰ توپوں سمیت باہر خرمین پر شاہی فوج کو پہنچے ہٹ گئی۔ شاہ نے وزیر اعظم وزیر جنگ کو برخاست کر کے اپنے چچا بابا السلطہ کو دو نوٹوں پر مامور کیا جس پر مگر نری و روسی سفارتکاروں نے سخت اعتراض کیا ہو۔ شاہ نے سفار دلہ کو یہی سپر مشروطہ پسند ہونے کا شبہ تھا مغفول کیا۔ روم کا ناظم ہے کہ ایک سو روس کا سک دو گیسٹوں سمیت طرکان سے پہلے کے فساد پر کیا مستحب ہل طرح کی حفاظت پر ہوا کہ گئے جس کی کہ خاندان دن کے کلا کون ہو جو بادشاہ تیر طران پہلے کہ بنو اس میں ہکا مطلب ہے کہ اگر بادشاہ جنگ نہ تو تو کیا تو روس و فتنہ پر کیا

حرمۃ الخمر

(گزشتہ صفحہ پر)

ظانکرو افلاک دو متوالیہ جمیع عاصی اقوام کی داسراہ ظاہر ہم ان رسول
 اللہ ص قال ان ملکاً من ملوک بنی اسرائیل اخذ مجلاً فخبیہ بین
 ان لیشرب الخمر او یقتل نفساً او ینزی او یاکل لحماً الخنزیر او یقتلوا
 ان ابی فلختار ان لیشرب الخمر وانما لہ شرب لہ یمنع من شیء اراد منہ
 یعنی سالر من عبد اللہ بن عمرو است کرتے ہیں کہ ابو بکر صدیق اور عمر بن الخطاب اور
 بیت سے لوگ صحابہ رسول اللہ سے بعد وفات رسول جمع ہوئے تو باخود ہاند کر کے
 لگے کہ سب کیریون سے کون کیرہ کرے۔ مگر یہ معلوم ہو سکا کہ عبد اللہ بن عمر
 عبد اللہ بن عمرو عاص کے پاس پہنچا کر دریافت کریں۔ اسے کہا سب اعظم کیرہ
 شرب خمر ہے جب جا کر خبر دی تو سب نے انکار کیا اور سب اوٹھ کر اس کے پاس
 گئے اور اس کے گہر میں جمع ہوئے۔ تو اس نے خبر دی کہ رسول اللہ نے بیان کیا ایک
 بادشاہ نے پادشاہان بنی اسرائیل سے ایک شخص کو گرفتار کیا اور اس کو اختیار
 دیا کہ یا شراب پیو یا کسی آدمی کو قتل کرو۔ یا زنا کرو یا خنزیر کا گوشت کھاو یا قتل لگے
 جاؤ اگر ان سب باتوں نے انکار کرو۔ اسے شراب پینا گوارا کیا اور جب شراب
 پی تو سب کا مون کو انجام دیا جو اس سے چاہا گیا تھا

لہذا اس سے بچنے نہیں کہ ایسے ایسے بزرگان صحابہ جمع ہیں جنہیں شیخین اول و ثانی
 پر میں اور تیس برس صحبت رسول اللہ بن رہ چکے ہیں۔ مگر یہی نہیں معلوم کہ
 اعظم کہاں کر گیا ہے۔ جو اس کی نوبت آئی کہ عبد اللہ بن عمرو عاص سے پوچھا گیا حالانکہ
 وہ اصغر صحابہ سے تھا جو شاید شہدہ بن اسلام لایا۔

مگر یہ تحقیقاً معلوم ہوا کہ جب عبد اللہ بن عمرو عاص نے اعظم کیرہ میں شرب
 حرم کا نام لیا ہے تو سب کے سب آمادہ رد و انکار ہوئے اور اس درجہ اوٹھ کر غصہ آیا

کہ او چہل پڑے اور یکے سب محمد بن عمرو خاص کے گہر چڑھ دوڑے۔
پھر اس میں کسکو شبہ ہو سکتا ہے کہ یہ لوگ اس جرم کو خفیف اور اس کے ارتکاب
کو سہل سمجھتے تھے تو پر مسلانوں کی کیا اصلاح ہو سکتی تھی۔ حالانکہ خود خلیفہ دوم پر یہ
واقعیہ گزرجکا تھا کہ اسی شراب خمر کی بدولت رسول اللہ نے ان کی سزا کی تھی اور
انہوں نے اعداؤ اللہ من غضب اللہ و غضب رسول ہی کہا تھا۔ مگر اب سب بھول
گئے اور یہی نہیں معلوم کہ اعظم کیا کر گیا ہے۔

یہ امر تو بدیہیات سے ہے کہ جو شخص بلا علم قوی دیکھا ہیستہ غلطی کر گیا جو بلا
کسی امر پر آمادہ ہوگا اور اس کا نتیجہ موزوں لگے گا۔ جہاں لکے ساتھ خود غرضی اور اس کا
ذاتی ہی شامل ہوں۔ یہی وجہ ہے کہ ان خلفاء کی خلافت سے کل یا اکثر احکام شریعت
معتل ہوئے اور جاری بھی ہوئے تو وہ احکام جنکو اسلام سے کچھ تعلق نہ تھا بلکہ وہ
سراسر احکام شیطانی تھے۔ کیونکہ جو صاحب دین مد تو لگے بت پرست کہ تو کو سجدہ
کرتے رہے اب خوف یا طبع اسلام لائے۔ زنا کاری میں مشاق۔ شرابخواری میں
ایسا سرشار کہ رسول اللہ کی زندگی میں شراب اوٹاتے رہے۔ پھر تحت خلافت
یا کہ کون اور کھورک سکتا تعجب ایک صحابی نے کہا شرابخواری اعظم کیا کرے
تو اسی پر انکا قہر ٹوٹ پڑا۔

اب ہم قبل اسکے کہ ابو محمد فرزند خلیفہ دوم کی شرابخواری کو کھیں مناسب ہے
کہ دیگر اکابر صحابہ کی شرابخواری کا حال لکھیں جس میں سے زیادہ تعجب خیر شرابخواری
حضرت صدیق اکبر سے جتنے تقدس کی اس قدر عزت کی گئی ہے۔ کہ اوپر یہ تمہیت
لگائی کہ زنا نہ جاہلیت میں ہی کبھی ہی نوشی نہ فرمائی حالانکہ ابن عمر رضی اللہ عنہما کی
تحقیقات سے ظاہر ہے کہ بعد اسلام بلکہ بعد نزول حرمت خمر ایک ہی پٹی میں۔
دو تون پر پرخان می نوشی فرما رہے ہیں۔

صحیح بخاری کتاب الاشرار میں ہے عن النبی بن مالک قال کنت اسقی
ابا عبیدہ و ابا طلحہ و ابی بن کعب من خمر نہ ہو و خمر فجا و ہم است

فقال ان الخمر قد حرمت فقال ابو طلحة قد رايته فاهرقها فاهرقها
 حدثنا مسدد قال حدثنا معمر عن ابيه قال سمعت ابا قال كنت
 قائما على الخمر استقيهم عمومتي وانا اصغرهم الفضيق فقبل حرمت الخمر
 فقالوا الكفار اكلنا فقلت لا من ما شرب ايهو قال رطب ولبس
 فقال ابو بكر بن النس وكان من خمرهم فلم ينكر النس من ذلك فقلت مطبوخ
 يعني النس بن مالك روايت کرتے ہیں کہ ہم ابو عبد اللہ حجاج ابو طلحہ ابی بن کعب
 کو شراب پلا رہے تھے کہ کھینچے اگر کہا شراب حرام کر دی گئی۔ ابو طلحہ نے کہا اسے انس
 گرا دے پہنچے سب کو گرا دیا۔

مسدد روايت کرتے ہیں انس سے کہ ہم اپنے قبیلہ کو شراب پلا رہے تھے کہ کسی نے
 کہا شراب حرام ہو گئی لوگوں نے کہا اگر دو پہنچے گرا دینے انس سے کہا کہ او گئی
 شراب کیا تھی کہا بھجور اور خرما کی۔ ابو بکر بن انس نے کہا کہ یہی شراب از گئی
 (رطب ولبس تھے) پس نہ انکار کیا انس نے۔

اسی حدیث کو بخاری نے کتاب التفسیر میں یہی لکھا ہے مگر وہ انکی عبارت اسطرح
 پر ہے حدثنا ابو النعمان قال حدثنا حماد بن زید قال حدثنا ثابت
 عن انس ان الخمر التي اهو بقت الفضيم وزاد في محمد عن ابن النجاشي
 قال كنت ساقا القوم في منزل ابي طلحة فقتل عترة الخمر فامرهم ان
 فنادى فقال ابو طلحة فالخرج فانظروا هذا الصوت قال فخرجت
 فقلت هذا اينادينا دى الا ان الخمر قد حرمت فقال لي اذهب
 فاهرقها قال فخرجت في سكة المدينة قال وكانت خمرهم يومئذ
 الفضيم فقال بعض القوم قتل قوم وهي في بطونهم فانتل الله ليس
 على الذين آمنوا و عملوا الصالحات جناح مما طمأؤا من بعدة نالته
 یعنی ہم قوم کے ساتھی تھے شراب پلا رہے تھے کہ ہم میں ابو طلحہ کے کہ حرمت خمر نازل
 ہو اور پس حکم آیا ایک منادی کو جس نے ندا دی۔ تو ابو طلحہ نے کہا دیکھو کیسی آواز ہے

میں باہر نکلا۔ اور کہا یہ منادی خدا سے رہا ہے کہ شراب حرام ہو گئی۔ ابو طلحہ نے کہا جا کر گرد و آلودگی
میں جاری ہوئی گوچہ ہائے دہیز میں۔ اور تہی شراب اونگی ضعیف۔ پس کہا بعض قوم نے
کہ قتل ہوئی ایک قوم حالانکہ اونکے پیٹ میں وہ شراب بھی ہیں خدا نے نازل کیا آیہ میں
علی الذین آمنوا وعملوا الصالحات جنات فیما اطعموا

و یکھئے روایت ایک ہی ہوا راوی دونوں کے انس ہیں۔ فقہ ایک ہے مگر بخاری صاحب
کی کیا تفسیر ہے کیا ترکیب دہا میں روایت میں جو کتاب التفسیر میں جو نہ کیا کا نام ہے
نہ کچھ تصریح بلکہ انس کا بیان ہے کہ ہم قوم کے ساتھی تھے مکان ابو طلحہ میں جس سے کو نام کو نہیں
معلوم ہوتا مگر ایک قوم کا صحابہ رسول اللہ سے متعلق شراب بخاری ہونا ظاہر ہے۔
دوسری روایت میں بن آدمی کے نام کی تصریح ہے کہ ابو عبیدہ جراح۔ ابو طلحہ
ابی بن کعب سے نوشی فرما رہے ہیں۔

(۲) روایت تفسیری میں ہے کہ کسی آنیوالے نے خبر دی کہ شراب حرام ہو گئی جس سے
ایک شخص مجھول کی خبر معلوم ہوئی۔ دوسری روایت میں یہ مضمون ہے کہ انس کہہ
رہے ہیں کہ حکم صحت خمر نازل ہوا اور حضرت نے منادی کو حکم دیا جس سے انس کا
علم اس واقعے معلوم ہوتا ہے۔ حالانکہ وہ مکان ابو طلحہ میں ہیں اور ابو طلحہ نے
منادی کی آواز سنا کہ حکم دیا جا کر دیکھو یہ کیسی آواز ہے۔ انہوں نے جا کر سنا
تو اگر ابو طلحہ سے کہا منادی رسول حکم سنارہا ہے کہ شراب حرام ہو گئی۔

اب بتائے ان دونوں روایتوں کے جس کا مفہوم جداگانہ ہے۔ کون سی روایت
صحیح مانی جائے کونسی غلط کیونکہ ایک میں علم ذاتی انس معلوم ہوتا ہے۔ بچہ منادی
سے حکم ابو طلحہ دریافت کرنا جو صریح معارضہ ہے۔ دوسری روایت میں لوگ آنیوالے
کی خبر ہے تو دونوں میں جمیع توفیق کیونکر ممکن ہے۔

ابن حجر عسقلانی کی پریشانی بیان قابل دید ہے لکھتے ہیں تنبیہ فی روایت عبد
العزيز بن صهيب ان رجلا اخبره عن النضر بن حمره فقالوا انى يا انس
وفى رواية ثابت عن انس انهم سمعوا المنادى فقال ابو طلحہ اخبر يا انس

فالظہر ما هذا الصوت وظاهرهما التعارض لان الاول يشعربان المنادى
بذلك شافهم والثاني يشعربان الذي نقل له ذلك غير انس
فقل ابن التين عن الدارودي انه قال لا خلافت بين الروايتين لان
الاولي اخبر النساء انس اخبر القوم ونعقبه ابن التين بان نض الخراية
الاولي ان الاثني اخبر القوم مشافهم بذلك قلت فيمكن ان يجمع بوجه
اخر وهو ان المنادى غير الذي اخبرهم وان اسلمنا اخبرهم عن النساء
جاء المنادى اجناً في اثبه فشافهم من مع جلت فتح الباري

یعنی روایت عبد الغزیز میں ہے کہ کسی ایک شخص نے خبر دی کہ شراب حرام ہوئی اور اس
روایت میں جو انس سے ثابت ہے یہ ہے کہ انہوں نے منادی کی آواز سنی جبر الجطلی نے
انس کو حکم دیا کہ سنو یہ کیسی آواز ہے۔ ان دونوں روایتوں کا ظاہر کہہ رہا ہے کہ دونوں قائلین
ہے کیونکہ پہلی روایت سے یہ معلوم ہوتا ہے کہ جو شخص منادی ہوتا اسے رو رو اسے
گفتگو کی اور دوسری روایت کہہ رہی ہے کہ ناقل اس حکایت کا غیر انس ہے۔

ابن التین اسکے جواب میں دلووی سے نقل کرتے ہیں کہ ان دونوں حدیثوں میں
تعارض نہیں ہے کیونکہ آئے والے نے انس کو خبر دی۔ اور انس نے قوم کو خبر دی۔
مگر اس جواب پر ابن التین نے یہ اعتراض کیا ہے کہ انس روایت اولی دولت کیا ہے
کہ انے والے ہی نے قوم کو مشافہ خبر دی (پھر جواب کیونکر چل سکتا ہے کہ اسے ات
کو خبر دی انس نے قوم کو۔

ابن حجر عسقلانی کہتے ہیں کہ دونوں روایتوں میں یوں جمع ہو سکتا ہے کہ منادی دو
شخص تھا جسے خبر دی تھی او کو اور انس نے جب او کو منادی کی خبر دی تو منادی
یہی آگیا اونکے پیچھے اور اسے یہی خبر دی،

اس تاویل سے آپ سمجھ سکتے ہیں کہ یہ کتاب صحیح بخاری کیسی کتاب ہے کہ ایک
یہی روایت کو کر لائے ہیں اور پھر اس میں کیسی تخریج کرتے ہیں۔ کیونکہ اسی کتاب
التفسیر میں اسی ایک روایت کو دو مرتبہ لکھا جس میں پہلے ہے کہ ہم ابو طلحہ اور طلحہ

اطلاق کو شراب پلا ہے کہ کسی نے اگر خبر دی شراب حرام ہو گئی۔ دوسری روایت میں کسی کا نام نہیں۔ اور یہ بیان ہے کہ منادی کی آواز ابو طلحہ نے سنی اور ابو حکم دیا کہ جا کر دیکھو یہ کیسی آواز ہے۔ اگر بیان کیا تو حکم دیا کہ شراب گرا دو۔ اسکی تاویل جو آؤ دی نے یہی کہ اس نے والے نے انس کو خبر دی اور انس نے قوم کو خبر دی۔ مگر یہ ایسی تاویل ہے کہ تحریف سے بھی بدتر ہے۔ اسے جو ابن امیہ نے کہا انس حدیث کے بالکل خلاف ہے کیونکہ انس میرے قویہ ہے کہ آنے والے نے قوم کو خبر دی پھر یہ کہنا کیونکر درست ہو سکتا ہے کہ اس نے انس کو خبر دی اور انس نے قوم کو۔

یہ اعتراض ہر مینا داسکے ہے کہ تسلیم کر لیا جائے کہ منادی وہ شخص ہو جس نے اگر خبر دی حالانکہ ظاہر حدیث کہہ رہا ہے کہ منادی اور آنے والا شخص جس نے خبر دی۔ دو ہیں کیونکہ جس حدیث میں آنے والے کی خبر درج ہے اس سے کسی طرح یہ نہیں معلوم ہوتا کہ وہ منادی تھا۔ تو میں جھگڑی ہے جس سے کسی آنے والی کی خبر معلوم ہوئی۔ اور دوسری روایت میں منادی کی خبر دینا قوم کو نہیں معلوم ہوتا۔

اس سے زیادہ لطیف جواب ابن حجر ہے جس میں اسکو تو وہ تسلیم کرتے ہیں کہ خبر دوسرا ہے منادی دوسرا مگر یہ بات بتاتے ہیں کہ جب انس نے منادی کی خبر دی تو منادی بھی وہاں پہنچ گیا اور اسے خبر دی۔ حالانکہ روایت سے کسی طرح اسکا پتہ نہیں چلتا کیونکہ پہلی روایت میں خبر دوسرا شخص ہے۔ اور دوسری روایت میں منادی کی خبر ہے کہ ابو طلحہ نے آواز سنی اور انس کو بھیجا تو ابن حجر کا یہ قول کہ منادی نے منادی کی خبر دی اگر قوم کو خبر دی یقیناً غلط ہے کیونکہ منادی کا انکے پاس تھا تو کسی طرح ثابت نہیں کیونکہ جس میں منادی کی خبر درج ہے اس میں انس کو حکم دیا گیا ہے جا کر دیکھو یہ کیسی آواز ہے۔ انس باہر گئے ہیں اور منادی کی خبر لائے ہیں نہ یہ کہ منادی انکے پاس آگیا ہو۔

پھر بتائے کہ جب بخاری حدیث کو اس طرح قارت کرنے پر آمادہ ہوں۔ اور شریح اس طرح

بابت بنانے پر آمادہ ہوں تو رسول اللہ کی حدیث صحیح کیسے معلوم ہو سکتی ہے۔ اور
اون احکام پر اطلاع کیونکر ممکن ہے۔

بہر حال یہاں تک کہ بخاری صاحب کی حرفت و پائنداری دکھائی گئی کہ کس طرح حدیث
وہ غارت کر رہے ہیں کہ ایک حدیث کو جو دو چار سطح کے اندر مکر لاتے ہیں تو اوہ سب کی سب
گنت بناتے ہیں اور جب زیادہ تفاوت ہوتا ہے تو کیا حالت ہوگی۔ کیونکہ اسی ایک حدیث
کو کتاب التفسیر میں دو مرتبہ دیکھ چکے گئی رنگ بدل چکا ہے۔ اب آئی کتاب الاشعیر
والی روایت پر جس کو میں نے یہاں ابتدا میں لکھا ہے کہ یہی وہی روایت ہے جو انس
سے منقول ہے۔ پہلی روایت میں تو کسی کا نام نہیں دوسری روایت میں صرف
ابو طلحہ کا نام ہے اور ظناً ظاناً۔ اس تیسری روایت میں ابو عبیدہ جراح (مجاہدین
اولین سے) ابو طلحہ۔ ابی بن کعب کا نام ہے۔ اس روایت کی شرح میں ابن حجر لکھتے
ہیں کہ ابو عبیدہ جراح مراد ہیں۔ اور ابو طلحہ کا نام زید بن سہیل ہے جو ام سلیم کے شوہر
تھے۔ اور ام سلیم۔ انس کی ماں ہیں۔ اور ابی بن کعب۔ اس روایت میں انہیں
تین آدمیوں کے نام پر اقتصار کیا گیا ہے۔ جسکی وجہ یہ ہے کہ ابو طلحہ کے تو گھر کا یہ واقعہ ہے
اور ابو عبیدہ کی شرکت اسوجہ سے ہوئی کہ اونہیں اور ابو طلحہ میں رسول اللہ نے
مواخات کی تھی (لہذا یہاں کے ساتھ اگر شرابخواری نہ کی جائے تو کیسی ۹) اور ابی
بن کعب کی تصریح اسوجہ سے ہے کہ وہ سردار انصار تھے اور اونکے عالم۔

ابن حجر لکھتے ہیں وسیاتی بعد ابواب من رواۃ ہشام عن قتادہ عن
انس انی لاسقی ابا طلحہ و ابا دجان۔ و سہیل بن بیضاء و مسلم من
طریق سعید عن قتادہ عن عوف و سہیل بن معاذ بن جبل و لا احمد عن یحییٰ
انقطاع عن حمید عن انس کنت اسقی ابا عبیدہ و ابی بن کعب و سہیل
بن بیضاء و نفر من اصحاب عند ابی طلحہ

کہ قرینہ دوسری باب میں بروایت ہشام کہ انس کہتے ہیں ہم شراب پلاتے تھے ابو طلحہ
ابو دجانہ سہیل بن بیضاء کو۔ اور روایت مسلم بن یحییٰ سعید عن قتادہ دار و سہیل

آراء و سیمین معارفین جیل بھی تھے اور بروایت احمد بن حنبل ابو عبدیہ - ابی بن کعب - جیل
بن بیضاء اور جہنم فرما صحاب تھے نزدیک ابو طلحہ کے۔

یہاں اس قدر عرض کر دینا ضروری ہے کہ ان لوگوں میں ابو عبیدہ - معاذ بن جبل - طلحہ
 طور سے قابلِ محاظ ہیں۔ کیونکہ خلافتِ اول میں ابو عبیدہ ہی اور عمر صاحبِ جنوں نے
 خلیفہِ اول کی خلافت کو قائم کیا۔ اور خلیفہِ دوم نے مرتے وقت فرمایا کہ اگر ابو عبیدہ
 زندہ ہوتے تو ہم ان کو خلیفہ کرتے۔ اگر معاذ بن جبل زندہ ہوتے تو ہم ان کو خلیفہ
 کرتے حالانکہ معاذ قبیلہ انصار سے تھے جن کو حسبِ حدیث الائمہ من قریش خلافت
 نہیں پہنچ سکتی۔ مگر خلیفہِ دوم کے ہم نوا اہلِ ہمالہ رہنمایاں تھیں جو کہ مرتے وقت ان کا
 نام لیا جاتا ہے کہ گروہ زندہ ہوتے تو ہم ان کو خلیفہ کرتے جس سے آپ اس نتیجہ پر پہنچے
 طور سے پہنچ سکے ہیں کہ شرابخواروں نے اہلیتِ رسول کو خلافتِ محمود کیا
 بہر حال ابنِ حجر لکھتے ہیں ووقع عند عبد الرزاق عمن بن ثابت و
 قتادہ وغیرہما عن النس ان القوم كانوا احدى عشر رجلا وقد حصل
 من الطرق التي اوسدها التسمية سبعة منهم واهمهم في رواية سليمان
 التيمي عن النس وهي في هذا الباب ولفظه كنت قائما على ائمة اسقهم
 عموما وقوله عموما في موضع خفض على البدل من قوله ائمة وائمة
 عليهم عموم لانهم كانوا اسن منه ولان اكثرهم من الانصار ومن
 المستغنیات ما اوسده ابن جرير في تفسيره من طريق عيسى بن طهمان
 عن النس ان ابا بكر وعمر كانا فيهم وهو منكر مع نظافة هذه و
 ما اظن الا غلطاً

وقد اخذ ابو نعيم في الحلية في ترجمه شعبه من حديث عائشه قال
حمدا ابو بكر المحمدي على نفسه فلو شربها في حائلها ولا سلام ولا محمل ان
كان محفوظا لان يكون نارا ابو بكر وعمر ابا طيحي في ذلك اليوم و
لو شربا معهم ثم وجدت عند النار من وجه اخذ من النش قال

مولوی شہداء اللہ کی استیاری

جو تھاری طرح تھے کوئی سمجھو تھے دھڑے کرتا

تھیں منصفی سے کہہ دیتے تھیں اعتبار ہوتا

مسفر کی بائیسویں تاریخ ہے اور شام کا وقت ہے اور میں دریا کنارے گلزارِ ربیع جہاز
استیشن پر اپنے ایک خاص چڑ کوں جو حج سے واپس آئے تھے رخصت کر کے غرض سے گیا
ہوں وہاں سے پلٹا ہوں اور سات بجنے کے بعد مدرسہ کے احاطہ میں پہنچا ہوں اور بڑے خبر
معلوم ہوتی ہے کہ نواب ابو صاحب رئیس گلزارِ ربیع پڑ تشریف لائے ہیں اور ان کے علاوہ
چند حضرات اور بھی آئے ہوئے ہیں یہ سکر میں اپنے قیام گاہ پر آتا ہوں اور اپنے معزز دوست
مولانا سید سبط مشن صاحب کو جو ایک روز قبل سے تشریف رکھے تھیں اور نواب ابو صاحب
موصوف اور اپنے خاص دوست سید محمد اسحاق صاحب اور پیر علی اجنبی آدمیوں کو اپنے
کمرے میں موجود رکھا ہوں میں بیٹھتا ہوں اور بیٹھے ہی مذہبی چیر چار شروع ہو جاتی ہے جس کو
میں آئندہ عرض کروں گی مجھے اس بخت سے نہ بحث کرنی منظور ہے نہ جھگڑا بلکہ صرف اتنا کہلا
دیتا ہے کہ مولوی شہداء اللہ صاحب اوطیر الہدیٰ اوس واقعہ کے بیان کرنے میں کتنا سچ ہوئے
اور ان کی صداقتی ان کے ساتھی حضرات سے بھی جاہتا ہوں اور ان کے بعد پھر موقع موقع پر
ایک آیت کی تلاوت کرتا جاؤں گا۔

یہ واقعہ جس دن کا ہے اوسی دن میرے اخیانے مجھے اصرار کیا تھا کہ تم اس واقعہ کو سن و عن
تکھڑا کر دو گرنے نے تھا اس سے پہلو نہی کی تھی اور اس کو معمولی بات نا قابل اعتنا
سمجھ کر مال ویتا کر دیا تھا کہ مولوی شہداء اللہ صاحب ماشاء اللہ حق سے کہہ کر کسی میں مشاق
ہیں کہ دور و ز کے واقعہ کو یوں سے چوتھیاویں گے جس سے مجھے نہ سمجھ میں نہ ہو گا کہ اس کے
پیشواؤں نے اگر خیر فرمیں گے واقعہ کو دو دو خان مہینے کے اندر غلامانہ اور اس کو جو تھا
دیکھا یا تو کوئی تعجب کی بات نہیں ہے کہ جو کہ یہ قرآن و حدیث کے پابند ہیں یہ کہہ سکتے ہیں۔

آج تیرہ دین ربیع الاول دوشنبہ کو اہل حدیث کا پرچہ نظر پڑا جس میں ”میر اسفر“ کی ہر سنی
ت عظیم آباد شیعہ کی حالت لکھتے ہوئے اس واقعہ کو تحریر فرماتے ہیں مجھے صرف مولوی شمس
صاحب کی رائے کو ہی دکھا گیا ہے اور یہ بھی دکھا دینا ہے کہ یہ لوگ خواہ مخواہ کی چہرے پر کڑکھاتے
ہیں۔ میں اُن حضرات اہل تشیع سے یہی اونگھ کوئی کہ ادا طلب ہوں جو سید پرک فرمایا
کرتے ہیں کہ اصلاح و شیعہ خواہ مخواہ کی چہرے پر کھاتے ہیں جیکڑوں کی ابتدا ہوتی ہو حالانکہ
اسکی خبر نہیں کہ شیعہ کبھی یہی طوط سے ابتدا نہیں کرتے بلکہ ہمیشہ ان حضرات اہل سنت کے
اعتراضات اور یادہ سرایوں کا جواب دیتے ہیں شیعوں کی طرف سے نہ کبھی جیکڑے
ابتدا ہوتی چڑ ہوگی مگر بات تو یہ ہے کہ شیراز کی وکاداکر سے کو چھوڑ سیدھے رہتے
ٹھنڈے ٹھنڈے پلے مگر خواہ مخواہ چھپنے والے جانور بغیر جھیرے نہیں مانتے اور پھر شیعہ کو
کچھ نہ کچھ ٹھٹھانے کی ضرورت پڑتی ہی ہے۔

اگر مولوی ثناء اللہ صاحب کو شوق ہے تو بسم اللہ میدان میں آئیں تقریر یا تقریر
بسطح جاہن مناظرہ کر لیں اور میں اسی آیت انا و لیکم اللہ و رسوله الخ سے
بلا فصل علی ابن ابی طالب کو ثابت کر دوں گا اور اوس وقت میں یہ بتا دوں گا کہ بسطح
اوس دن شب کو میدان ہمارے ہاتھ رہا اور مولوی صاحب وقت کی تنگی آواز کی
کا گرم پانی پینے پر پی عذر بار کر کے ہانگے نظر آئے اور ایسے عزم بزرگ (مولوی بسطح
صاحب) جو ان سے مولوی فاضل کے امتحان میں بدرجہا افضل و اعلیٰ تھے کہ مولوی
ثناء اللہ صاحب کا تبرقچہ دھواں تھا اور انکا باغوان اپنے کہیے نے پن میں تو ہوز
کہنے لگے ع یا بن عقل و دانش باید گریست :

اور میں ہر چند دیکھا کہ مولوی صاحب ایسی تشریف رکھے اپنی تو آپسے باتیں ہی کیا
ہوئیں مگر مولوی صاحب نے چمک اوتھے ہی دیر کی تقریر میں سمجھ لیا تھا کہ یہ نرم چارہ
نہیں ہے نانا اور چلتے پھرتے نظر آئے اسکے بعد اپنی خجالت مٹانے کے واسطے آپسے اپنے
اخبار میں یوں گہر مٹانی کی ہے۔ مگر مولوی صاحب کو یاد رکھنا چاہیے کہ مٹے کے بعد از
جنگ یاد آید بر کل خود با بد زرع اسد پچھا سے کاہوت ہے جب چڑیاں چمک لیں کہبت۔

پہلے میں مولوی صاحب کے جلو کو نقل کر کے اون کی راستبازی اور صدق بیانی کی داد دیتا ہوں اور اسکے بعد جو تقریریں فیما بین ہوئی تھیں میں وہیں عرض کروں گا مگر قبل اسکے اتنا بیان کر دینا ضروری سمجھتا ہوں کہ مولوی صاحب کو میرے پاس تشریف لانا کا آخر باعث کیا ہوا۔ اوہی وجہ بیان کر دینے سے سطرین کو اس تقریر کا زیادہ لطف آئے گا وہ یہ ہے کہ مولوی عبداللہادی صاحب جو غالباً موتباری کے مدرسہ کے مدرس ہیں ایک مرتبہ اوس اسٹیج پر جو پٹنہ شہر سے پہنچا گیا تھا جانکے اور میں بقصد ملاحظہ اور اتفاقاً اوس پر سوار تھا اور مجھے ایک دوسرے شخص سے تبرکے بار میں گفتگو ہو رہی تھی کہ آپ دخل بد معقولیات کرتے ہوئے دھنس پڑے اور مجھ سے باتیں ہونے لگیں اوس تقریر میں کچھ ایسے شرمندہ ہوئے تھے کہ مجھے میرے قیام کا پڑوہ پوچھ لیا تھا اب اتنے عرصہ کے بعد جو مولوی ثناء اللہ صاحب کو اپنے خیال میں ایک بڑا آدمی تھا اپنی خجالت مٹانے کی واسطے اپنا پشت و پتہ بنا کر لے آئے مگر افسوس یہ پشت پناہ بھی کام نہ آئے اب اونکے جلون کو اور اون کی صدق بیانی کو ناظرین ملاحظہ فرمائیں۔

طبیعت کا شوق ہوا اگر پٹنہ کے مشہور مدرسہ سلیمانہ میں جگر شیعہ علماء سے ملیں۔ شوق و ذوق لیتے ہیں ہوا مولوی عبداللہادی صاحب آپکو ادبہار کر اپنی خجالت مٹانے کے واسطے لائے تھے۔ مگر افسوس یہ متاثر نہ آئی۔

چنانچہ ہر اہی مولوی عبدالسلام صاحب و عبداللہادی صاحب جو مغرب مدرسہ مذکورہ میں پہنچے۔ سبحان اللہ جب کل کے واقعہ کی نسبت آپکے حافظہ کا یہ حال ہو تو تیرہ سو برس کے واقعات میں معلوم نہیں آپ کیا کرتے ہونگے۔ اسی حضرت آپ کے ساتھ چار بزرگ تھے اب یاد آیا ۹

مدرسہ کے مدرس اعلیٰ مولوی قربان علی صاحب (فرمان علی) کے پاس مولوی سبط حسن صاحب موجود تھے۔ کیا کہنا ہے اس راست گوئی کے صدر نے اگر کہتے تو انکی سیت پڑوہ دو جو آپ سمجھ گئے ہونگے میں اوسوقت کہاں موجود تھا اوسوقت تو صرف نواب ابو صاحب اور مولوی سبط حسن صاحب اور سید محمد اسحاق صاحب وہاں موجود تھے۔

مولوی عزت پر ہی کے بعد میں نے فتنہ شروع کر دی۔ یہی غلط ہے مزاج پر ہی وغیرہ کیسی صاحب سلامت تو البتہ ضرور ہوئی تھی اور ہر جگہ ہی نہیں۔

شیعہ سنی میں مشترک مہیت اور متفق علیہ کتاب قرآن مجید ہے۔ ان جناب تو پہچ
کہا آپ نے واقعی اپنی تقریر میں شیعہ سنی کی مشترک مہیت قرآن مجید کو قرار دیا تھا اور
اب بھی آپ اسی پائے ہوئے ہیں شیعہ سنی کے مصداق خواہ اشخاص ہوں یا مذہب
مگر قرآن مجید ان دونوں میں سے کسی کی مہیت مشترک نہیں ہو سکتی یہ آپ کی ہی منطق
ہے جس پر آپ کے ساتھی مولوی صاحبان نے آپ کی منطق پر کمال میرانی اور سرور ظاہر
کیا تھا۔ اور آپ کو اہلحدیث کا یکساں معقولی مانا تھا اب ہم بھی آپ کی منطق پر صاف کرتے اپنے
صرف اتنی چالاکی تو ضرور کی ہے۔ کہ اس وقت شیعہ سنی کی مشترک مہیت فرمایا تھا
اور اب شیعہ سنی میں مشترک مہیت فرماتے ہیں۔ مگر یہ چالاکی کچھ کام نہ آئیگی۔

برو این دام بر مرغ دگر
کہ عقار ابعد است آشیانہ
جب آپ یکساں معقولی کیلئے تو معلوم نہیں دوسرے کیسے ہونگے

قیاس کن رنگستان من بہار مرا

آپ نے یہ ضرور کہا تھا اور مولوی سبط حسن صاحب نے اس پر تفرص ہی کیا تھا اور میں نے
اسکو سبقت لسانی پر محمول کر کے اس سے تفرص کرنا مناسب نہ سمجھا تھا اور مولوی صاحب
کو یازر کہا تھا۔

مناسب ہے کہ شیعہ سنی کے مسائل اختلافیہ کا فیصلہ اسی کتاب (قرآن) سے ہو جائے
سبحان اللہ آپ ہی کو تقدیر سچ بولتے ہیں حضرت اتنا جلد ہوئے یا بعد آئیے اپنی عیب
پوشی کیواسطے باقی کو قلم انداز کر دیا اچھا اب سنئے آپ نے یہ فرمایا تھا کہ شیعہ سنی میں
اختلاف صرف مسئلہ خلافت میں ہے اور اسکو قرآن ہی سے فیصل ہونا چاہیے جس پر
میں نے تفرص ہی کیا تھا کہ مابدا اختلاف صرف خلافت نہیں ہے بلکہ توحید سے لیکر قیامت
تک بہت سے مسائل میں اختلاف ہے۔ مگر آپ تو اخفائے حق میں مشاق ہیں آخر
یہاں بھی وہی کر گزرے کیا کیجیے گا۔ العادۃ کا الطبیعۃ الثانیۃ

موسوی قرآن علی صاحب نے جواب میں قرآن مجید کو ماریکا رمانا اور آیہ انما ولیکم
 اللہ ورسولہ پر ہی سہمیں بھی آپ کچھ نہ کچھ جوٹ بول ہی گئے بنے ہرگز مدار کا نہیں مانا
 تھا ان اگر یہ کہے تو صحیح ہے کہ میں نے آپ کے قول کو تسلیم کر لیا تھا اور کوئی نفی اوپر
 وارد نہیں کیا تھا اور آپ ہی کے قول کی بنا پر اثبات خلافت میں یہ آیت پیش کی تھی۔
 اور آپ کی فرمائش سے وجہ استدلال اور شان نزول بھی بیان کر دیا تھا۔

فرمایا کہ اس میں ذکر ہے کہ جو لوگ رکوع میں رکوع دیتے ہیں وہ تمہارے ولی ہیں۔ سہان
 میٹھا میٹھا پُپ اور کڑوا کر بڑا تھوہینے جو وجہ استدلال اور شان نزول بیان کیا تھا اور
 جس عنوان کا ترجمہ کیا تھا ان سب کو تو آپ کہا ہے اور صرف ایک جملہ اپنی طرف سے
 میرے نام سے گڑھ کر لکھا رہا۔

شیعہ سنی دونوں کا اس پر اتفاق ہے کہ جناب علی مرتضیٰ نے انگوٹھی ساکلی کو دی تھی مینے
 کہا سینون کا تو نام نہ لیجئے۔ وہ تو اس روایت کو موضوع (جھوٹی) بتلاتے ہیں۔ واقعی
 آپ بھی کس قدر سچے ہیں کوئی جملہ بھی پورا پورا سچ نہیں بولتے اپنے تو صرف عظامہ ابن تیمیہ
 کا نام لیا تھا کہ وہ اس روایت کو موضوع بتلاتے ہیں۔ اور آج آپ فرماتے ہیں کہ سینون
 تو نام نہ لیجئے۔ جس طرح آپ اس نقل میں سچے ہیں اسی طرح آپ اپنے قول میں بھی سچے
 ہیں۔ اگر آپ میدان مناظرہ میں تشریف لائے گا تو میں تباہ و بگاڑ کئے مسی اس کے قائل ہوں
 ملاحظہ ہو منہاج السنہ۔ یہ آپ اب فرما رہے ہیں جس کے جواب میں میں عرض کروں گا
 کہ ہر جگہ خود باید زدا و سوقت تو آپ نے اس کا نام ایک حرف بھی اپنی زبان پر جاری نہ
 کیا تھا اس پر ہی اگر نہ مانے تو میں پہر وہی آیت پڑھوں گا۔

علاوہ اسکے آیت جملہ اسمیہ جو وقت نزول سے انتہائے مدت تک اپنا حکم دیتا ہے
 میں آیت کے معنی (حسب قول شیعہ) یہ ہوئے وقت نزول آیت حضرت علی خلیفہ تھے
 حالانکہ اس وقت جناب رسول زندہ تھے اور خلافت کے مفہوم میں بعدیت ناخود
 جملہ اسمیہ والا جملہ تو آپے میٹھا فرمایا تھا اور شاید آپ عمر بھر میں ہی ایک سچ بولے
 میں۔ مگر آپ نے ہرگز نہیں فرمایا تھا کہ وقت نزول آیت کے حضرت علی خلیفہ تھے آپ نے

کیا کہا تھا وہ بن بعد کو عمن کرتا ہوں۔

اس تقریر کو خدا تعالیٰ طریقہ سے ادا کیا۔ کیونکہ وہ آپ میں بھی تو بڑے منطقی مولوی فاضل پاس کر چکے اور وہ بھی چودہویں نمبر پر آپ کے منطقی ہونے میں کیا شبہ ہو سکتا ہے۔ جب آپ کو آپ اپنے مولوی صاحبان کے نزدیک کیا معقولی قرار پائے۔ اور شیعہ سنی کی مشترک ملامت قرآن کو قرار دیا۔

تو مولوی صاحب موصوف نے فرمایا کہ ان اوسوقت بھی علی واجب الاتباع تھے۔ بیشک میں نے پہلا ضرور کہا تھا۔ گزائے کے ساتھ کچھ اور کہا تھا یا نہیں اوسکو اپنے اپنی نیک نیتی اور روایت سے قلم انداز کر دیا۔ آپ تو ضرور فقط لائقِ اہلِ المصلوۃ پر عمل کرتے ہوئے اور لائقِ مسکاسی کو غائب۔

میں نے کہا کیا بحیثیت خلافت کے واجب الاتباع تھے؟ کیا ظیفہ میں حیث اخلیفہ ہو چکے قبل از نصب اور بعد از عزل بھی واجب الاتباع ہوتا ہے۔ مولوی صاحب آپ بھڑکے بولنے میں ماثلاً اللہ اچھا ملکہ پیدا کیا ہے۔ حیثیت کی قید تو مولوی سبط حسن صاحب کی سخیلائی ہوئی آپ کو سوچی تھی۔ تقریر کے وقت تو میرا یہ لفظ آ کی زبان سے نہ نکلے تھے اور اگر میرے کہنے میں کچھ شک ہو تو میں پھر دی آیت پڑھو گا حسین کچھ جھوٹوں کی طرح خوانی ہے۔

مولوی صاحب نے کہا یاں ہوتا ہے۔ سبحان اللہ میں نے ہی کہا تھا احمسوس کہا نک وہ آیا پڑھو کر فضل خدا سے آپ اپنی عادت سے باز نہ آئیے۔ سعید شیر شاہ اش رحمت خدا کی۔

مگر بھٹ سے دوسرے مولوی صاحب (سبط حسن) نے اونٹنی تلقین یا تائید کی۔ ماثلاً اللہ اچھا ملکہ پیدا کیا کسی جگہ قرابت نہیں لیتا۔ جھوٹ کا طوفان ہے کاٹا آتا ہے مگر آپ ایسے خیر ہیں کہ دُوب بھی نہیں مرنے مولوی صاحب نے تلقین کی تھی نہ تائید۔ اور یہ بھٹ سے بلکہ ہم لوگوں کی طولانی تقریر کے بعد یہ ثابت کیا گیا جسکو آپ خود آگے نکل کر تعین کسان لکھیے دروغ گو را حافظ بنا شد آپ ہی کے واسطے موصوع ہوا ہے۔

آپ (مولوی فرمان علی صاحب) میں بھیجے اگر بعد از عزل خلیفہ بحیثیت خلافت واجب الاتباع

نہیں رہتا مگر بحیثیت ولایت رہ سکتا ہے اس میں بھی آپ اپنی راست گفتاری سے اس
 نے اُسے مولوی سبط حسن صاحب نے یہ البتہ ضرور کہا تھا ان محل الخلیفۃ خاتما
 لیس بواجب من هذه الجهة آپ نے اس جملہ شرط کو سابع علیہ نہیں کیا
 نہ وہ آپ منطقی ہی تو رہے ہیں اور سچے تو اعلیٰ درجہ کے ہیں یہاں غلطی اور غلطی کی فکر
 ممکن ہے۔

بچے کہا بس یہ تو مطلع بالکل صاف ہے معلوم ہوا کہ ولایت و خلافت دو جدا جدا مقام
 ہیں۔ ہاں بیشک آپ نے کہا تھا مگر مجھے حیرت ہے کہ آپ سچ کیوں بول بیٹھے ہاں صحیح
 تو ہے۔ النادر کا عدم

مولوی سبط حسن صاحب نے تسلیم کیا کہ ہاں ولایت عام ہے۔ یہاں بھی آپ ہی چل
 چلے لاقصر المصلو کو پڑھا اور انتم مسکڑی کو سمجھو ڈا۔ مولوی سبط حسن
 صاحب نے یہی کہا تھا۔ مگر صدقاً دونوں ایک ہیں۔ اس کے بعد جو کچھ آپ نے تحریر فرمایا
 یہ محض آپ کی اب لی نوائی ہے اور سو تو یہ سب آپ نے کچھ ہی نہیں کہا تھا۔ اور اس کے
 جواب میں میں ہر کل خود باز رد عرض کروں گا۔

اس پر دونوں صاحب کہیائے ہوئے تو ہم نے سلام عرض کر کے رخصت حاصل کی۔ یہ تو
 آپ کا دلی ہی جانا ہوا جیسے کہیائے ہوئے اٹھتے تھے اب آج فرمائے۔ عجب
 دلاور است دزدے کہ کف جبرائیل دارد۔

دوسرے روز دونوں صاحب اپنی اخلاقی جرات سے ملاقات و باز آمد کو جلسہ گاہ
 میں تشریف لائے۔ باز دید کو تو خیر کیا تھا ہی مگر وہی مقصود تھا کہ دروغ گورانا بد پلید
 رسانید۔ مگر انہوں نے آپ جلسے میں تھے اور مجھے اس کی پہلے سے خبر نہ تھی۔

جیسے کہ ہم ان کے مشکور ہیں۔ ابابا آپ نے مشکور کا لفظ کس موقع سے صرف کیا ہے
 یہی آپ کی حریت کی دلیل ہے۔

اب تا ظہرین حسین کر چیسے اور مولوی شہار اللہ صاحب سے کیا باتیں ہوئیں۔ اتنا تو
 آپ سن چکے کہ جب یہ حیرت اُسے جن تو میں موجود نہ تھا جب میں آیا تو یوں سلسلہ

کلام شروع ہوا۔

نواب ابو صاحب۔ دیکھئے دیکھئے بچے وہ ہوتا گئے سب حضرت میری آخرائی کی تعظیم کو اونٹے میں بھی سلام کہنے بیٹھ گیا۔

مولوی عبداللہادی صاحب جو مولوی شاد اللہ صاحب کو اپنی خجالت شانے کے واسطے لائے تھے میری طرف مخاطب ہو کر کہا آپ مجھے تو پہچانتے ہو گئے۔

میں۔ اچھی طرح تو نہیں پہچانتا۔

مولوی عبداللہادی صاحب آپ نے مجھے جہازِ ملاقات حویلی تھی۔

میں۔ ان بان یاد آیا بیشک میں نے پہچانا اسکے بعد دو تین منٹ تک کچھ رحمن بانیان بان وغیرہ کے متعلق جو کچھ اسکے بعد

مولوی شاد اللہ صاحب۔ (اور میں اوسوقت تک ان سے واقف نہیں ہوں) میں نے آپ کی تقریر بہت سنی ہے ناور آپ کے علم و فضل کا بہت شہرہ ہے۔

میں۔ میں تو کسی قابل نہیں ایک طالب العلم ہوں۔

مولوی شاد اللہ صاحب، خیر اسوقت اسٹاپ آیا ہوں کہ آپ کچھ علی باقین کروں۔

میں۔ بسم اللہ۔

مولوی شاد اللہ صاحب اس میں شک نہیں کہ شیعہ و سنی کی مشترکہ کراں ہے۔

مولوی سبط حسن صاحب۔ ابن یہ ہدایت مشترکہ کیسی۔

میں۔ خیر جانے کیجئے یہ کوئی بات نہیں۔

مولوی شاد اللہ صاحب جناب۔ یہ دلب مناظرہ کے خلاف ہے آپ ایک صاحب

تفکر کریں میں آپ سے مخاطب ہوں آپ ہی جواب دیں۔

میں۔ اچھا جناب آپ فرمائیے میں ہی جواب دوں گا آپ نہ بولیں گے۔

مولوی شاد اللہ صاحب۔ میں ثابت کروں گا کہ باہرست مشترک کہنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

میں۔ خیر آپ ثابت کیجئے گا۔ یہ کوئی قرض کی بات نہیں ہے۔ آپ کو جو فرمائے ہے فرمائیے۔

مولوی شاد اللہ صاحب۔ تمام فرق اسلام قرآن کو اپنا متمسک قرار دیتے ہیں۔ اور

میں تمام احکام موجود ہیں۔ میں متمسک تو قرار دیتے ہیں اور تمام احکام بھی ہیں مگر کتب
 مرتضائیہ میں ہیں۔ بلکہ بہت سے اہمال اور بہت سے کنایہ۔ مولوی ثناء اللہ صاحب اول
 شیعہ سنی میں مابہ الاختلاف صرف مسئلہ امامت ہے میں صرف مسئلہ خلافت ہی مابہ اختلاف
 نہیں ہے بلکہ میں التوحید الی المعاد بہت سے مسائل میں اختلاف ہے۔ مولوی سبط حسن
 (محبصہ) خیر اس وقت مان لیجئے کہ اسی میں اختلاف ہے۔ میں۔ اچھا جناب ابتر لگے فرما
 مولوی ثناء اللہ صاحب۔ میں چاہتا ہوں کہ کوئی آیت ثبوت خلافت بلا فصل میں پیش کیجئے
 میں۔ اہل شیعہ ثبوت خلافت بلا فصل علی بن ابی طالب میں بہت سی آیتیں رکھتے ہیں بجز
 اونکے ایک یہ آیت ہے۔ انما ولیکم اللہ ورسولہ والذین آمنوا الذین یقیمون
 الصلوٰۃ ویؤتون الزکوٰۃ وھم علی کون اس آیت کا ترجمہ تو آپ جانتے ہی ہیں
 شان نزول میں بھی غالباً آپ کو اختلاف نہوگا۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ آپ بیان فرما
 میں۔ ترجمہ تو یہ ہے مگر تیار حاکم اور سرپرست صرف خدا اور اس کا رسول ہو۔ مگر
 جو ایمان لائے ہیں۔ اور نماز کو پاب رکھتے ہیں۔ اور حالت رکوع میں رکوع دیتے ہیں۔
 شان نزول میں ایک قریب قریب کل مفسرین کا اتفاق ہے کہ علی بن ابیطالب کی شان نازل
 ہو اسے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب یہ تو غلط ہے ہم اجماع کے ٹکے بڑے بڑے علما ابن تیمیہ کا
 قول ہے کہ یہ حدیث موضوع ہے کہ علی بن ابیطالب کی شان میں آیت نازل ہوئی۔ خبر
 وجہ استدلال بیان کیجئے۔ میں۔ وجہ استدلال یہ ہے کہ خداوند عالم نے اس آیت میں جو
 کو اپنی ذات اور اپنے رسول اور اہل ایمان داروں میں جو اللہ کی کون میں رکوع
 دیتے ہیں مختصر فرمایا ہے۔ اور اہل ایمان داروں سے مراد (بقول مفسرین) علی بن ابی
 طالب ہیں۔ پس حاکم ہر گز ان کے صریح ہی میں قرار پائے۔ اول خدا۔ دوسرے رسول
 تیسرے علی بن ابی طالب۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ یہ ظاہر ہے کہ یہ جملہ اسمیہ ہے۔
 میں۔ ہاں ہے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ اور جملہ اسمیہ ثبوت دوام پر دلالت کرتا ہے۔
 میں۔ اچھا پھر (حالانکہ مجائے خود یہ بھی مسلم نہیں۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ تو ثابت
 ہو کہ علی بن ابی طالب وقت نزول سے الی ابد اللہ واجب الاتبات تھے میں۔ میں یقیناً

بلکہ میں تو کہتا ہوں کہ اس سے بھی قبل سے واجب الاتباع تھے پھر اس میں خرابی کیا لازم آتی ہے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ پھر اس خلافت ثابت نہیں ہوئی محسوس کا کہنے دعویٰ کیا تھا کیونکہ اسکے مفہوم میں بعدیت موقوف ہے۔ میں۔ ضرور خلافت ہی ثابت ہے مگر ہاں بات یہ ہے کہ میری اور آپ کی اصطلاح میں فرق ہے۔ تو بہتر ہے کہ پہلے خلافت کے معنی طے ہو جائیں۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ تو بہتر بیان کیجئے، میں نے یہاں خلافت کے معنی میں کہ رسول کے بعد چند اشخاص کا اجماع کر کے سیکو خلیفہ رسول بنالینا اور میرے خیال میں یہ صحیح نہیں بلکہ۔ خلافت کے معنی یہ ہیں کہ وہ ریاست عامہ جو بند و نئے امور معاش و معاد کی اصلاح کے واسطے من جانب اللہ رسول کے جانشینی سے حاصل ہو۔

اور اس کا نفاذ پورا پورا اعام طور پر اگرچہ رسول کے بعد موت ہے مگر اسکے قبل بھی۔ واجب الاتباع ہے۔ مگر رسول کی موجودگی کی وجہ سے اس کو اپنے احکام جاری کر چکی ضرورت نہیں ہوتی۔ اور اسکی حالت بعد کسی بادشاہ کے ولیعہد کی ہوتی ہے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ تو ہم بیان ایک جملہ شرطیں بتاتے ہیں ان میں ان کے خلیفہ خلیفہ علیہ السلام نہیں ہوا واجب صحیح ہے یا نہیں۔ مگر ثناء اللہ نے اپنے میں عزائم برابر بصیغہ معروف ہی بولے تھے۔ میں۔ صحیح نہیں ہے اس کا مقدم وتالی دونوں غلط ہے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ کیا شرطیں کی صحت میں مقدم وتالی کے صحت کی ضرورت ہے تو پھر قضیہ لو کان للہ ولد الذنا اول العابدین بھی غلط ہوگا۔ میں۔ نہیں مقدم وتالی کے صحت کی ضرورت نہیں بلکہ میں مقدم وتالی ایک علاقہ خاصہ جو تلازم پر دلالت کرے ضرور ہونا چاہئے اور بغیر اسکے شرطیں صحیح نہیں ہو سکتا اور یہاں نہ مقدم وتالی صحیح ہے نہ دونوں میں علاقہ صحیح ہے۔

میری اتنی تقریر کے بعد مولوی ثناء اللہ صاحب نے فرمایا کہ مجھ سے بات نہیں کی جاتی اور انہیں کلمتی تھوڑا اچھا ہے۔ جب پانی دیا گیا تو آپ نے فرمایا کہ میں گرم پانی پیو گا۔ عرض پانی اگر گرم ہو کر آیا اور آپ نے نوش کیا اور اتنی دیر میں کچھ سوخ سا بیج کر پھر تیار ہوئے اور فرمایا

مولوی ثناء اللہ صاحب۔ تو کیا خلیفہ بعد انقل بھی واجب الاتباع ہوگا۔ میں یقیناً
کیونکہ ہماری آپکی اصطلاح میں فرق ہے میں پہلے ہی عرض کر چکا کہ خلافت منصب میں اللہ
ہوتی ہے پھر آدمیوں سے سیکھاؤ اسکے عزل و نصب کا اختیار نہیں اس بنا پر خلیفہ کا معزول
ہونا محال اور جب مقدم محال ہوا تو بنا پر قاعدہ کلمہ المحال نیستانہ المحال و دوسرا
محال کو بھی مستلزم ہوگا۔ اس تقریر میں تجھے اور مولوی ثناء اللہ صاحب سے کچھ دیر
تک گفتگو کا سلسلہ چلے گا۔ اور آپ نے پھر آواز کی خشکی کا عذر بار بار پیش کیا۔

مولوی سبط حسن صاحب۔ (اجازت لیکر) میں دیکھتا ہوں کہ آپ دونوں حضرات
ایک منطقی مسئلہ میں اوجھے ہوئے ہیں اور کوئی نتیجہ نہیں نکلتا۔ لہذا میں اس مسئلہ کو قطع کر
کیا اسے عرض کرتا ہوں کہ آپ میں صحیح مانکر جواب دیجئے۔ میں۔ میں کیوں انکار
اگر غلط کہ رہا ہوں تو مولوی ثناء اللہ صاحب فرماویں۔ مولوی سبط حسن صاحب
اچھا صاحب آپ نہ مانتے ہیں اسے مانکر آپکی طرف سے جواب دینا مان جان جہاں سے
اچھا میں مانتا ہوں کہ یہ قضیہ صحیح ہے ان سبب انکشاف فاتباعہ۔ ایسے صاحب
من ہذا الفحجہ واما من حجۃ المولایۃ فاتباعہ واجب (اور اسکو
فی الجملہ بسط دیکر ثابت کیا) مولوی ثناء اللہ صاحب۔ تو بجا ان بالکل صاف
ہے اور کل مقصود صاف نظر آتا ہے جب یہ دونوں مفہوم مجید اگانہ ہیں تو دلالت
ثبوت سے خلافت کیونکر ثابت ہوگی۔ مولوی سبط حسن صاحب۔ آپ کا کل مقصود
صاف نہیں ہے اس میں بہت سے کانٹے ہیں اور میں دیکھ رہا ہوں اور جن چکا
ولایت خلافت دو جہت مفہوم میں۔ دونوں میں عموم خصوص مطلق کی نسبت ہے
مفہوم مجید ہوں تو ہوں مگر مصداقاً دونوں ایک ہیں۔ مولوی ثناء اللہ صاحب
(میں اس کا جواب تو بن نہ پڑا اور کہسیا نے ہو کر بہانے کی تدبیریں کرنے لگے اور کہسیا
ہو کر بولے آپ کے کل مقدمات بعض فطری نہیں بلکہ صریح البطلان ہیں اور میں یہ دیکھتا
ہوں کہ علماء شیعہ کی یہ عادت ہے کہ علوم معانی و بیان وغیرہ پر نظر ڈالکر اسکے قاعدہ
سے گفتگو نہیں کرتے فقط ادب و ادب کی نیا نیا باتیں کرتے ہیں (اس قسم کے الفاظ اوجہ)

ہوئے ہر ایک تہذیب تھی۔ میں۔ وہ وہ مناظرہ کے بالکل خلاف ہے۔ تہذیب کے میدان سے باہر نہ جانا
مولوی ثناء اللہ صاحب۔ میں کیا خلافت تہذیب بات کی یہ تو مناظرہ کی اصطلاح ہے۔ میں اصطلاح
سہی مگر آخر انسانیت کوئی چیز ہے نہ ہمارا کرنے اور فوس فرمائے کے ایک معنی ہیں مگر پہر بھی کتنا فرق ہے
مولوی ثناء اللہ صاحب پھر میں کہان سے ایسے الفاظ لاؤں۔ مولوی سبط حسن نے جیسے
سیکھے اور جیسے الفاظ میری زبان سے نکلے ہیں اور سید علی بولے۔ اس قسم کی باتیں جو تہذیب میں کہ
مولوی سبط حسن صاحب نے فرمایا کہ شان نزول کے بارہ میں تو امام۔ ازی نے بھی علی بن ابیطالب
ہی کو لکھا ہے اور پھر مولوی ثناء اللہ صاحب نے فرمایا کہ ہرگز نہیں امام ایسے نہیں ہیں اگر امام نے
لکھا ہو تو میں شیعہ ہونگے نہ ہوں۔ مگر اس پر بھی پھر قائم نہ رہے کئی بات بدلتے رہے۔ نواب ابو
صاحب۔ میرے خیال میں جو بحث فضول ہے اس کا کوئی نتیجہ نہیں۔ مولوی ثناء اللہ صاحب
اہل علم کے پاس اگر آخر علی باتیں نہ ہوں تو کیا پولیٹیکل باتیں کروں اچھا۔ یہ تو یہی سہی میں پولیٹیکل
باتیں کر رہا ہوں۔ میں۔ نہیں جناب آپ علمی ہی باتیں کیجئے۔ ان مولوی صاحب کے
مقدمات کا جواب دیجئے مولوی ثناء اللہ صاحب۔ میں ایسی باتوں کا کیا جواب دوں۔
وقد ہی حبایا فی فیہ الکلادہ۔ میں اب جاتا ہوں وقت زیادہ آیا میری آواز بھی کام
منہیں دیتی۔ میں۔ ان اس سے اتنا تو معلوم ہوا کہ آپ نے محمد اللہ پڑھی ہے معاف
کیجئے گا۔ اوس کلمہ کا جواب ہے جو آپ نے علماء شیعہ کی نسبت فرمایا تھا۔ ابھی جائے کیوں
ابھی تو آٹھ بجے ہیں شہر میں ہیں کچھ ویرانہ میں نہیں ابھی تو آپ سے باتیں ہی نہیں ہو سکتی
مولوی عید اللہ صاحب۔ نواب آپ دو لون صاحب (مولوی ثناء اللہ صاحب
دور میں) بد تہذیب ٹھہرے اس کلمے سے سب کو متعص ہوا۔ اور نواب ابو صاحب نے
فرمایا کہ میں نے کہا تھا کہ آخر تمہارا اس کا کیا ہے۔

اس پر مولوی ثناء اللہ صاحب اٹھ کھڑے ہوئے اور میں ہر چند روکنا ہار مگر نہ مانے اور چلے
آبادہ ہو گئے۔ میں (بہت اصرار کے بعد) حضرت خیر آپ تو اتنے ہی نہیں آپ تو جانتے ہی ہیں
مگر اپنا اسم بلند کر تو جاتے جاتے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب (کھڑے کھڑے اصرار کر دے
بارک فرما نہیں ہے پھر کہ کیا کیجئے گا۔

میں۔ جناب خیر آپ کا اس میں نقصان ہی کیا ہوتا ہے مولوی ثناء اللہ صاحب مجھے بتا رہے ہیں۔ میں امر سرکار سے واللہ۔ میں۔ آپ کا قیام یہاں کہاں ہے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب۔ اگر آپ آئیگا وعدہ فرمائیں تو میں اپنے قیام کی جگہ بتا دوں ورنہ یہاں رہے۔ میں یہ تو کہہ رہا ہوں کہ لازم ہے حضرت اس میں آپکا حج ہی کیا ہے۔ مولوی ثناء اللہ صاحب (اپنے ساتھی سے) یہی مجھے تو یاد ہی نہیں۔ بتا دو ورنہ میری مسجد مدرسہ۔

اسکے بعد آپ کہتے کہٹ مصافحہ کیا اور تشریف لگے۔ اور کہہ سناے پن میں مولوی سبط حسن صاحب کو تو آموز کہتے گئے۔۔

یہ ہے واقعہ جو ہمارے اونکے درمیان گذرا اور جسکے بیان میں مولوی ثناء اللہ صاحب نے اپنی راست گفتاری اور دیانت کی داد دی ہے۔

مجھے حیرت تو یہ ہے کہ اس مذہب کے جب اہل علم کی یہ حالت تو اور لوگوں کی کیا حالت ہوگی
گر ہمیں کتب است و ابن ملا۔ کار طفلان تمام خواہ شد

والسلام علی من اتبع الهدی۔ (فرمان علیؑ، رس سلیطانیہ پیش)

اصلاح مولوی ثناء اللہ صاحب اٹوٹا محدث کو کذب و دروغ گوئی سے دوسروں کے لئے اس قدر نفرت ہے کہ ہر طلبہ میں آپ اپنے بھائیوں سے اسکا عہد لیتے ہیں کہ جو ٹھٹھ بولینگے یہاں تک کہ آپ جو پاؤں و سر اسے ہونیکا پروگرام شائع کیجے اور میں جو ٹھٹھ بولنے والے کو سبیت (سین) تحریر کیا اور آخر میں حلا وطنی کی سزا۔

لیکن بغات خاص اس قدر جو ٹھٹھ بولنے میں مشاق ہیں کہ اپنے جو ٹھٹھ کو جو ٹھٹھ ہی نہیں جانتے مولوی صاحب نے یہ سب تحریر تو کی مگر اسکو بتایا کہ آخر یہ آپقرانی صحیح ہو یا غلط۔ یا معنی ہو یا بے معنی۔ کوئی مفہوم ہی ہے یا نہیں۔ جو خداوند عالم حشر کر کے فرماتا ہے کہ علی تھا اور خدا اور رسول ہیں اور وہ لوگ جو حاضر صلوة کرتے ہیں اور زکوٰۃ دیتے ہیں حالت رکوع میں۔

اگر یہ قرآنی تعبیر اور وعدہ کوئی معنی نہ لہتا ہے تو ہر مسلمان پر لازم ہے کہ اپنا ایمان لائے اور قبول کرے کہ اس کی جگہ علی ہی ہیں نیز خدا و رسول۔ اور شخص جو حالت رکوع میں زکوٰۃ دیتا ہے جسکے بعد وہ سکوٰۃ دیانت کرنا ہو گا کہ وہ سب صحیح ہے جسے حالت رکوع میں زکوٰۃ دی دوسرا

کوئی استحقاق و لایت نہیں رکھتا۔

پس اگر یہ حضرات الٰہدیت سے ہونے کا مقولہ یہ ہے۔ اصل دین آمد کلام اللہ مقدم و آئین تو پہلے اس آیت پر ایمان لاتے اور اس کے مفہوم و مصداق کی تحقیقات کرتے۔ مگر رسول اللہ کی حدیث کیونکر غلط ہو سکتی ہو کہ حضرت نے فرمایا ہے یہ لوگ قرآن کو پڑھینگے مگر ان کے حلق کے نیچے نہ اترے گا۔ جسکی تصدیق اسی سے ہو گئی کہ اپنے جملہ اسمیہ نکال کر کہ وہ دوام پر دلالت کرتا ہے اس آیت کو غیر واجب التعمیل قرار دیا۔ اس سے بڑھ کر آپ کی ایمان داری کیا ہو سکتی ہے۔

اگر اس آیت سے ولایت جناب امیر بسبب حملہ اسمیہ ہو چکے نہیں ثابت ہوتی تو ہر ولایت رسول اللہ بھی نہیں ہوتی کیونکہ قرآن آپ کے یہاں قدیم ہے۔ جس سے حضرت کی ولایت بھی قدیم ہوئی۔ اور ولایت جناب رسالت کا قبل از بعثت کوئی قائل نہیں۔ لہذا حسب تقریر آپ کے اس آیت سے ولایت رسول و جناب امیر و نواسق ہوئی۔ فافہم۔

اور چونکہ اس آیت کریمہ کی پوری تفصیلی بحث کتاب بطشہ الہیہ معروف بہ مناظرہ کلیمیہ میں ہو چکی ہے تبیین اور مفسرین کے تمام اقوال درج ہیں جنہوں نے اسکا شان نزول بہ شان جناب امیر لکھا ہے اور علمائے فرنگی محل نے جو جو تاویلین یا اعتراضات اس پر کئے ہیں لہذا زیادہ لکھنے کی ضرورت نہیں۔ کیونکہ یہ کتاب زبان اردو میں چھپ چکی ہے اور اسکی روشنی نے ایک عالم کو منور کر دیا ہے۔ اگر مولوی شہار اللہ یا کسی عالم سنی سے ہو سکے تو اس پر تفصیلی بحث کرے جو محال ہے۔ پھر قدرت خدائی کہ اصلاح کس طرح اظہار حق میں سعی کرتا ہے و اللہ بالغ امرہ (ادھر)

پراسپیکٹس شیعہ شوگر کمپنی لمیٹڈ کلکتہ

سرمایہ

ایک لاکھ پچیس ہزار روپیہ اختیار اٹھانے کا مقصد منقسم بر بارہ ہزار پانچ سو حصہ

ڈائریکٹرس

(۱) عالیجناب مولانا السید نجم الحسن صاحب قلعہ (۲) عالیجناب مولانا السید آقا حسن صاحب قلعہ

(۳) جناب مرزا بہادر مرزا محمد عباس علی صاحب رئیس لکھنؤ (۴) جناب نواب رفعتی حسین خان صاحب متولی وقف میراٹھ صاحب مرحوم لکھنؤ (۵) جناب نواب سید ظفر مرزا صاحب متولی درگاہ لکھنؤ (۶) جناب سید محمد اصغر صاحب لکھنؤ (۷) جناب مرزا محمد عسکری صاحب لکھنؤ (۸) جناب شیخ یوسف حسین خان صاحب بارٹھ لکھنؤ (۹) جناب راجہ سید ابوجعفر صاحب تعلقدار اکبر پور۔ فیض آباد (۱۰) جناب مفتی سید کلب حسین صاحب رئیس جونپور (۱۱) جناب پرنس غلام محمد شاہ صاحب بہادر۔ کلکتہ (۱۲) جناب سید قلندر حسین صاحب دشرکٹ انجیر کچر انوار پنجاب (۱۳) جناب مفتی سید زین العابدین صاحب رئیس۔ جونپور (۱۴) جناب سید محمدی الزمان صاحب وکیل۔ الہ آباد (۱۵) جناب سید مظفر علی خان صاحب پریسیڈنٹ انجمن جعفریہ مظفرنگر (۱۶) جناب مرزا اسلم طحان صاحب مالک التجار۔ وائس پریسیڈنٹ انجمن مواعظ صابو لاہور۔ (۱۷) جناب سید عبداللہ خان صاحب رئیس جالندھر (۱۸) جناب سید مرتضیٰ حسین صاحب انزیری محبٹرٹ۔ جولی (۱۹) جناب مولانا السید حشمت علی صاحب قبلہ سیالکوٹ (۲۰) جناب مرزا کاظم حسین صاحب محشر۔ لکھنؤ (۲۱) جناب سید باقر علی صاحب رئیس جالیں ضلع راسہ بریلی۔

منجنگ ڈاکٹر

(۲۲) جناب سید حیدر محمدی صاحب تعلقدار علی نگر رئیس جہول۔ ضلع پٹنجا۔

مشیر قانونی

(۲۳) جناب سید شہنشاہ حسین صاحب۔ بی۔ اے۔ وکیل ہائیکورٹ۔ ڈاکٹر۔ لکھنؤ
(۲۴) جناب نواب سید محمد آغا صاحب وکیل ڈاکٹر۔ لکھنؤ۔

بنکر

الہ آباد بینک لمیٹڈ لکھنؤ
رجسٹرڈ آفس لکھنؤ

باسمہ سبحانہ و لاہم

ہندوستان میں صنعت و حرفت کی جانب جو خاص توجہ ہو رہی ہے وہ محتاج بیان نہیں ہے ہرگز وہ کم سیرت و روہ صنعت اسی فکر میں ہیں کہ اپنی قوم کی مالی حالت میں ترقی کریں

کہا کیا اسباب پیدا کئے جائیں اور کون کون تدبیریں اختیار کیا ہیں۔ ہماری موجودہ گورنمنٹ اسپرٹو
ہو کہ جو جائزہ صفت و حرمت کی نئی نئی لکھن چھوٹا لے اگر ایسے موافق وقت میں ہی ملو کہ کچھ نہ
کرین تو ہر ہماری عین غلطی ہے۔

ہندوستان میں شیعہ بہت کم ہیں اور جو کچھ ہیں انہیں اکثر مالی حالت اچھی نہیں ہے مگر ہم
خدا کا شکر کرتے ہیں کہ ہماری قوم مجموعی حالت کے لحاظ سے ایک متحد قوم نہیں ہے ہم بہ نسبت
دولت کی بہت کی نہیں ہیں البتہ اتفاق کی کمی ہے اگر ہم یہی ایسی متفقہ کوششوں سے
کوئی کام کریں تو کوئی وجہ نہیں ہے کہ اوسمیں پوری کامیابی ہو۔

آل انڈیا سٹیج کانفرنس کا جلسہ سال جس خوبی سے لکھنؤ میں ہوا اوسکی نظیر نہیں ہے
اس سال کامیابی کا خاص سبب یہ تھا کہ علاوہ اور ضروری رہنماؤں کے ایک رہنما لیونٹ صفت
و حرمت کے بابت بھی یاس ہوا اور رہنماؤں کا مطلب یہ تھا کہ ہلوگ کچھ سرمایہ جمع کریں اور وہ
ایسے کاموں میں لگایا جائے جس میں ہمارے منافع ہو مثلاً انگریز سازی کو بہت ساری پارچہ بانی وغیرہ
اور اوسکے منافع کا نصف حصہ قومی فنڈ میں رہے اور نصف حصہ دار و نو دیا جائے۔ قوم نے اس کی ایک
کی نہایت قدر کی اور بیس چالیس ہزار روپیہ کی تحفظ ہو گئی اور وقتاً فوقتاً روپیہ آ رہا ہو
اگر ظاہر ہے کہ یہ روپیہ ان تمام کارخانوں کیلئے جو ہم جاری کرنا چاہتے ہیں پورا نہیں ہو سکتا۔ صرف
شکر سازی کے ایک بڑے کارخانہ میں لاکھوں روپیہ کی کہیت ہو سکتی ہے کیونکہ کارخانہ بڑے پیمانہ
پر کرنے سے تعداد منافع کی نسبتاً بڑھ جاتی ہے مگر کوئی وجہ نہیں ہے کہ ہر بہت بڑا روپیہ بہت
جمع نہیں کر سکتے تو ہم ہاتھ بڑا بہت دھرتی میں رہیں اور جتنا روپیہ ہمارے پاس بڑا و ملو کام میں نہ
لاویں اور اسی سے کاروبار بڑھانے کی کوشش کریں اگر ہم انتظام نہیں کر سکتے ہیں اور ہماری
درست ہو تو خدا ہلو اسی میں برکت دیگی اور یہ ہوتا ساچ ایک بڑا دست ہو جائیگا۔ ہمیں غور کرنا
چاہئے کہ ہم اپنے مہمان و کریم نبی کی طرف سے ہی انستاب معاش کے تاکید کی احکام رکھتے ہیں۔
اور اگر ہم شیخ کا حکم سمجھ کر ان احکام کی بجا آوری میں سرگرم ہو گئے تو علاوہ اس کے کہ ہمیں ہماری
کوشش کا نتیجہ معمولی طریقہ سے ملنے کی امید ہو وہ صورت مذکورہ باطنی امداد کا بھی پورا ہوسکے
ہونا چاہئے۔ صاحب ہم خدا و رسول کی فرمان برداری کیلئے تو ہمیں ہمارے کام میں اور ہر صورت میں ملی

لا تفرق میں جناب خان بہادر سید محمد امدی صاحب اسٹنٹ ڈائریکٹر محکمہ زراعت و کاشتکاری
دیہی مالک متحدہ شریک تھے اور انہوں نے پورے طور پر حکومت کا رفاہی کے چلانے میں مدد و مشورہ
دینا وعدہ کر لیا ہے۔ ظاہر ہے کہ شکر ساری کے لئے طلبہ جناب مدعی موجود ہیں۔ ان سے اچھا کون
شخص سمجھ سکتا اور کارخانے کے چلانے میں مدد دے سکتا ہے اسکے علاوہ جناب خان بہادر صاحب
لوفی کہیں ساری میں ہی خاص مہارت کی کیونکہ ولایت میں اسکو باقاعدہ حاصل کیا ہے اور
اوسمیں امتحان پاس کیے ہیں اور علیحدہ میں کہیں کے بڑے سرکاری کارخانہ کو برسر چلا رہے
ہیں۔ میرا یہی حالت میں جبکہ ہمارے پاس عمدہ سے عمدہ صلاح دیو والا موجود ہے تو ہمارے
کارخانہ کی کامیابی میں کیا شک ہو سکتا ہے اس سال ہم صرف یہ چاہتے ہیں کہ ایک شکر ساری
کارخانہ کسی مناسب مقام پر قائم کریں اور جناب خان بہادر سید محمد امدی صاحب سے مشورہ و فکر
اور سے چلائیں۔

سال گذشتہ میں مختلف مقاموں پر شکر کے کارخانے جو قائم ہوئے اور جس میں جناب خان بہادر صاحب
موصوف کی ہدایات کے موافق کام کیا گیا اور زمین زیادہ سے زیادہ فیصدی اور کم سے کم گیارہ
فیصدی منافع ہوا۔

ہم ذیل میں سو من رس کی شکر بنانے میں جتنا زیادہ سے زیادہ خرچ ہوتا ہے اور ختمی کم سے کم آمدنی
ہوتی ہے حج کرتے ہیں اس سے اندازہ ہو سکتا ہے کہ ہمیں اس کارخانہ سے کتنے نفع کی امید ہو سکتی ہے
خرچ

قیمت رس	کہاٹ بنانے کا خرچ	منافع	میزان	کہاٹ سو من رس میں سات من
۵	۷۷	۷۷	۱۸	۷۷
۷۷	۷۷	۷۷	۷۷	۷۷

میں سے قیمتی شکر ۷۷ فی من
شیرہ ۱۲ من ۲۰ مار شکر ۷۷ فی من

۷۷

اس طرح پر سو من رس پچھہ باللہ خرچ کر نیے کم سو کم سولہ روپیہ منافع ہوتا ہے اور جو کارخانہ
جاری کرنا منظور ہے اوسمیں کم سو کم تین سو من رس روزانہ دو کار ہو گا۔ شیشی کی قیمت زیادہ
سے زیادہ بارہ ہزار روپیہ کئی ہے اور مکانات کی تعمیر کا خرچ جو دھڑاں کیا گیا علاوہ اسکے دس

قیمت اور کارخانہ کے علی سربراہ کیلئے سولہ ہزار روپیہ کی ضرورت ہوئی جس میں سو قریب لاکھ ہزار کے پہلے
اسامیوں کو دیایا جائیگا تاکہ گنا کافی مقدار میں ایک مقام پر مل سکے اور رسانی اس روپیہ سے قائم
ریزی اور تپاشی کا عمدہ انتظام کر سکیں اور گنا وقت پر شاداب و شیرین باہتہ آئے۔ فی الحال
اسی سربراہ میں کام جاری ہو گا۔

رس پکائیے آغاز سے کیا مکے اندر شکر تیار ہو کر بنے لگے گی اوس وقت بکری کی آمدنی سے کارخانہ
کے خرچ کو بہت مدد ملے گی دہلی کی تجارت میں گذشتہ چند سال میں جماعت انقلاب ہوئے ہیں وہ بہت
نتیجہ خیر ہیں تمام دنیا میں جتنی شکر اور گڑ وغیرہ پیدا ہوتے ہیں اوس میں سے ۹۳ فیصدی صرف
ہندوستان میں ہوتی ہو لیکن اب ہم دیکھتے ہیں کہ روز بروز دہلی شکر کی جگہ ولایتی شکر کا استعمال
بڑھتا جاتا ہے چنانچہ اپریل سنہ ۱۹۰۷ء سے جنوری سنہ ۱۹۰۸ء تک ایک کروڑ اکیس لاکھ من شکر پیدا ہوا
میں فی لکھ روپے آئی جس میں سے ستر لاکھ من چقدر کی شکر فی جو جو من وغیرہ میں بنتی ہے اور
اکھیا دن لاکھ من اوکھ کی شکر جاوا وغیرہ سے آئی اس کا سبب یہ ہے کہ ہندوستان میں
پرانے طریقہ سے شکر بنائی جاتی ہے جس میں لاگت زیادہ آتی ہے اور مال بہت خراب جاتا ہے
نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ قیمت میں دہلی شکر ولایتی شکر کے مقابل میں بہت گران پڑتی ہے اس لئے کم فروخت
ہوتی ہے۔

جناب خان بہادر سید محمد ہادی صاحب کو ایجا طریقہ سے جو شکر تیار ہوتی ہے اوس میں لاگت دہلی
طریقہ کے مقابل میں کم پڑتی ہے اور ہر طرح طاہر ہوتی ہے۔

ہمارے اس شکر کے کارخانہ قائم کرنے کے اغراض یہ ہیں۔ جو ہم ذیل میں درج کرتے ہیں۔

- (۱) ہماری قوم صنعت و حرفت کی جانب راغب ہو اور روپیہ کا صحیح استعمال سکھے۔
- (۲) ہماری قوم کو ان کارخانوں میں روپیہ لگانے سے منافع ہو اور وہ نفع جو دیگر ممالک کو ہے
ہوتا ہے اسی ملک میں ہمارے بھائیوں کے پاس رہے۔ (۳) ہماری قوم کے بہت لوگ جو
بیکار ہیں انہیں کارخانوں میں نوکری کے ذریعہ سے اپنی معاش حاصل کریں۔ (۴) ہماری
قوم غیر ممالک کی شکر کے استعمال سے جس میں ہم نہیں جانتے کہ کیا حرجین لائی جاتی ہیں محفوظ
رہے اور یہیں کی پاک طاہر شکر رسانی سے دستاویز ہو سکے۔

(۵) کہ ہماری قوم ناجائز کشتابات کی طرف توجہ کرے اور ایسے جائز کاموں سے منع ہو کر حرام سے بچنے کی عادی ہو جائے اسلئے کہ ان کارخانوں میں کوئی اہم خلاف شرع نہ ہونے پائے گا۔
 (۶) کہ ہماری قوم میں متفقہ قوت ہو کام کر نیکی رغبت پیدا ہو اور بعد تجربہ کے پہر وہ اسلئے عادی ہو جائے۔

اس کمپنی کا حصہ صرف عہ کا اس خیال سے رکھا گیا ہے کہ یہ ایک ایسی رقم ہے جسے معمولی حیثیت کے لوگ بھی آسانی سے لے سکتے ہیں سال کے ختم ہونے پر کمپنی کا حساب کیا جاوے گا۔
 اور بعد میں ہائی اخراجات نصف منافع حصہ داروں میں حصوں کی تعداد کے اعتبار سے تقسیم کر دیا جائے گا اور نصف منافع آل انڈیا شیڈ کا فرنٹس کے قومی فنڈ میں جمع ہو جائے گا جو مناسبتاً اور مجوزہ میں صرف کیا جاسکے گا۔ اوکھ کی پہاڑی کا زمانہ ابھی دور ہے مگر کمپنی کو رس یا میٹل کی فراہمی کا انتظام بہت جلد سے کرنا ہے۔

کیونکہ یہ کام اگر وقت پر اٹھا رکھا جائے گا تو بہت دقت ہوگی اور مشینوں کا ولایت سے آنا اور کرپاؤ وغیرہ کا بیان تیار ہونا یہ سب ایسے کام ہیں جو جلد نہیں ہو سکتے اسلئے حصوں کی خریداری میں تاخیر کی گئی ہے اور سب روپیہ تھیل تمام جمع ہو جانا چاہئے تاکہ سب کام اطمینانی طور پر عمل میں لائے جائیں اس کمپنی کے محاسب ہدایت خان بہادر جناب سید محمد امدادی صاحب اسسٹنٹ ڈائریکٹر محکمہ زراعت کاشت نشیکر کے واسطے مقام گوری سب ضلع سلطان پور بقاوی تقسیم کرنا شروع کر دی ہے جناب رہبر صاحب بہادر امیٹی نے نہایت مہربانی سے اپنے علاقہ میں تقسیم تھاوی کی اجازت دی ہے جسکے ہم شکر گزار ہیں اور جناب سید منام حسن صاحب بی اے ڈپٹی کلرک سلطان پور نہایت احتیاط اور محنت سے باضابطہ طور پر تقسیم فرما رہے ہیں اور اس وقت تک ڈھائی ہزار روپیہ تقسیم ہو چکا ہے اب ضرورت ہے کہ خریداری مشین و تعمیر مکان وغیرہ کا انتظام کیا جائے اسوجہ سے جکو روپیہ کی نہایت ضرورت ہے محنت حصہ داران اپنی فیاضی و بہر دی قومی کو کام فرما کر جلد اپنے حصص کا روپیہ بدلہ لیں اور اپنے احباب و اطراف کو غریب شرکت دین ہماری رائے میں دس روپیہ صرف کر کے فوائد دینی و دنیاوی باہتات میں پس ایسی تجارت کی طرف توجہ نہیں دینا چاہئے اور جیسا کہ واضح کر دینا چاہئے کہ شیڈ و قومی ایک زندہ قوم اور ترقی

جائزہ حاصل کرنے میں دوسری قوموں سے پیچھے ہیں ہے
 بیو حضرت ایک یا ایک بڑا دو حصے خرید فرمائیں منسلک فارم پر دستخط فرما کر بچہ ادین حصہ کا
 کل روپیہ درخواست کے ہمراہ آنا چاہئے۔ اور کل روپیہ آگے آباد ملک شلنگ لکھتے ہیں یا جو
 راجہ سید ابو جعفر صاحب تعلقہ دار اکبر پور ضلع فیض آباد کے پاس جانا چاہئے مگر ساری کے
 کارخانہ کا پراپکس عقب سے جاری کیا جائیگا۔
 نوٹ: چار طالب علم جو شرفاء اور سادات عظام میں ہیں جناب شیعہ کانفرنس شکر ساری کا
 کام کیجئے ہیں۔

سید حیدر بھٹی میچنگ ڈائریکٹر
 فارم درخواست خریداری حصہ
 شیعہ شوگر کمپنی لمیٹڈ

جناب میں۔
 میرانی خزانہ۔
 نام بطورین دج کر لیجئے۔
 حصہ برے

..... حصہ کی قیمت مبلغ بذریعہ
 آپ کے پاس بیجا ہوں میں پراپکس کے جو شرائط منظور کرتا ہوں۔

راقم
 پتہ نام اور پورا پتہ صاف تحریر ہونا چاہئے۔
 تاریخ

روپیہ بڑی پستی تار سے نوٹ (۱۰ روپے) کا پورے نہایت احتیاط اور حفاظت سے آنا چاہئے۔

عورتوں کی تعلیم اور ان کی ایک سرکاری ہمار

یوں تو ایک عرصہ پہلے آگے قدم کے دشمن ملک رہی ہے مگر اب کل دس برس میں ایک فتنہ

ترقی کے لئے ضرور بلندہ رہی ہو) کچھ مشتعل ہوئی ہوئی دیکھائی دیتی ہے۔ ہماری قوم کے لئے تعلیم یافتہ
 عید کو روکنا اور سربراہان و جماعت کے دلوں میں یہ امر اچھی طرح جاگزیں ہو گیا ہے کہ دنیاوی ترقی -
 اخلاقی اور تمدنی حالت کی درستگی جو تعلیم اور آزادی نسوان کے اور کسی طرح ہو ہی نہیں سکتی -
 کیا جا رہے مگر قومی لیڈروں کی اولوالعزمی بلندہ مسلکی اور غیرت کا خاتمہ ہو گیا کہ اب بغیر عورتوں
 کی استقامت کے ترقی نہیں کر سکتے جو بین مغربانظرین کو وہ زمانہ یاد دلانا چاہتا ہوں کہ جسوقت
 اسلام اپنے پورے شباب کے عالم میں تھا۔ اسکی مالی۔ اخلاقی۔ تمدنی ہر طرح سے ترقی ہی ترقی نظر آتی
 تھی۔ کیا کسی عورت نے اسوقت بھی ہاتھ بٹایا تھا؟ یہ تو ایک جامعہ عرضہ تھا۔ رہا اصل منشا
 تعلیم و آزادی نسوان - میری خیال میں یہ ایک حد تک ضرور مناسب بلکہ انستہ لیکن اسقدر ہی
 نہیں کہ عورتیں بڑی بڑی درجہ میں حاصل کریں۔ گرجیوٹ کہلائیں۔ اور اس کے ساتھ ہی آزادی
 کا جامہ پہن کر ایک خاصی انڈین میم صاحبہ بیکٹر بشہر ملک - ملک کی سیر کرتی ہیں۔ شرفا میں اکثر
 خاندان کی عورتیں ایسی بھی ہیں جنہوں نے کچھ تعلیم پائی ہو اور ہدی النظر میں انکی تعلیم نہایت
 ہی شائستگی۔ اسلامی اور ایشیائی اخلاقی کے ساتھ ہوئی ہے۔ رہا یہ امر کہ تعلیم سے قطعی انکام یا نقص
 کرنا ایک گونہ نہایت ہی محبوب علوم ہو تا ہے لیکن اسکے ساتھ ہی اسقدر تجا و زہوا بھی ایک بڑی
 آزادی کے شرمناک ہیں دکھانا ہے۔ ہماری اسلامی اور ایشیائی تہذیب نے صرف اس طریقہ سے اور
 اسقدر عورتوں کی تعلیم کو جائز قرار دیا ہے کہ لڑکیاں اپنے والدین یا حقیقی بہائی یا ایسے ہی اور شری
 محرموں سے دنیا کی کتابیں پڑھیں۔ صوم و صلوة و نیز دیگر مسائل سو کا حفظ و حقیقت حاصل
 کریں جب انکو اس سے فراغت ہو ملکی زبان کی اور اردو لکھنا کی تعلیم جن سے ظاہری کاموں
 اور روزمرہ کے حسب کتاب و فقہ میں مدد ملے حاصل کریں مگر خدا نخواستہ قسمتی سے ایسے
 وسائل ہم پہنچ سکیں تو کسی شریف اور ضعیف عورت کی طرف (جو ان امور کے انجام دینے
 کے لائق ہیں) رجوع کریں جس سے علاوہ تعلیم کے سوزنی چکن کاری۔ کامائی وغیرہ وغیرہ
 مفید نہ ہو سکیں۔ جیسا کہ ایک شرفا کی جماعت میں ہوتا رہا۔ کیا اس طریقہ کی تعلیم سے
 کسی عورت کی اخلاقی حالت درست نہیں ہو سکتی اور اس میں تہذیب و سائستگی نہیں پیدا
 ہو سکتی؟ میں تو دعویٰ کے ساتھ کہتا ہوں کہ اگر واقعی وہ خدراست و عصمت اپنی

خطائی اور قدیم شرم و حیا کے ساتھ ان طریقوں سے تعلیم پائیں تو ادنیٰ حالت میں ایک عجیب و غریب ترقی اور تغیر عظیم پیدا ہوا اور عورتوں کے ساتھ پرورش پانے سے اون کے چھوٹے بچے تہذیب و اخلاق کی ایک خوبصورت تصویر یا اچھے نمونے نظر آئیں۔ لیکن سچ تو یہ ہے کہ ہماری قوم کی عقل آزاد پسند مغربی تعلیم اخلاق اور تہذیب کی دلدادہ جماعت نے حسب طرح پوشش خورش عفت و خجست و خواست میں یورپ کی تائید و تقلید کو واجب قرار دے لیا ہے اور خود (اگرچہ وہ قدرتی رنگ و روپ تو نہیں بدلا کر سکتے) صاحب بہادر کے معزز خطاب سے مخاطب ہونا پسند کر لیا۔ ایسے ہی وہ اپنی شریف اور عظمت مآب بیویوں کو ہم صاحبہ کی ثانی بنایا جاتے ہیں۔ ابھی تک تو یہ خیال برکے بغیر عورتوں کے اعلیٰ تعلیم یافتہ ہوئے ترقی ہو ہی نہیں سکتی۔ کچھ دلوں میں اس کامیابی کے بعد یہ خیال فراموش ہو گیا کہ عورتوں کے بغیر سایہ و مغربی لباس پہنے ہوئے ترقی کا نام بھی کوئی نہیں جان سکتا۔ ”اگرچہ میری یہ تقریر بعض طبیعتوں کو سخت ناگوار معلوم ہو گی لیکن میں ایک آزادی کے ساتھ اپنی رائے کا (خواہ پہلی ہوں یا دوسری) اظہار کرنا پسند کرتا ہوں قوم اسکو منظور کرے یا نہ، وہی تعلیم یافتہ جماعت اکثر اون محذرات کے تعلیمی حالات اپنے کلام کی تائید میں بیان کرتی ہے جن کے نام کو ہم نہایت ہی غوث اور عظمت کے ساتھ لیتے ہیں اور انکی مودت میں جان تک دیتے ہیں لیکن وہ معزز جماعت یہ خیال نہیں کرتی کہ وہ کون ملک تھا۔ وہاں باشندوں کی اوسوقت کیسی حالت تھی اور اون محذرات کی ملک اور قوم کی کیا تھی اور وہاں کیسی وقت تھی۔“

کیا اگر یورپ کے طریقہ سے عورتوں کی تعلیم نہ ہو اور مغربی تہذیب و شائستگی عورتوں کو نہ سکھائی جائے تو دنیاوی ترقی اور طرز تمدن میں کسی قسم کا نقص پیدا ہو سکتا ہے؟ کیا ایشیائی تعلیم اس نقص کو رفع کرنے کے لئے کافی نہیں ہو سکتی؟ ضرور ہو سکتی ہے۔ مگر مجبوری تو یہ ہے کہ جو سوسائٹی اسکی مدد و معاون خیال کیجانی ہے اوس کے دلخ میں مغربی خیالات اور خوبو سمائی ہوئی ہے۔ فرض کر دم۔ اگر جابجا نسوان اسکوئی قائم کئے جائیں اور اوس میں لائق۔ استانیان مقرر کیجائیں۔ تو کیا ان تعلیم پانے کیلئے جایا کریں تو کیا کوئی شخص اس امر کا افسوس کر سکتا ہے کہ وہ حسب خیالات اور اطوار میں کیساں ہوئی؟ ہرگز نہیں۔ بڑے بڑے شرقا

رو سے لیکر معمولی آدمیوں تک اگر ان تحصیل علم کے لئے اسکول میں داخل ہوں گی۔ یہ کیا ہوا
آپس میں بتا دیں حالات یا معمولاً اور فطرتاً اور ہر ادوسہ کی باتیں نہ کریں گی!۔

علاوہ انہیں اسلامی پالیسی کے خلاف بہت بڑا نقص آزادی اور پردہ کا واقع ہو گا کیا پکار
قوی لیڈر خلاف شریعت اس امر کو قرار دینا پسند فرمائیں گے جہر گز نہیں معزز نظر میں بیماری
شریعت وہ شریعت ہو کہ اسکے اثبات کیلئے ایک ہر گزیدہ کو میں بھیجے کہ نواسے نے تین روز کی ہول
پاس اور سخت دھوپ میں اپنے تمام کنبہ کا سر لٹا گوارہ کیا۔ خود اپنی شہادت قبول کی ششما
بچے کا کلاہف ناوک ہونا پسند کیا۔ مشکل کشا کے پوتے نے طوق و زنجیر پہنا شام کی کوری ستر لٹو نہیں
ساربان کی طرح طرح کی مصیبتیں برداشت کیں مگر اس شریعت پر خلاف حکم خدا رسول کسی قسم کا
دہشتک نہ پڑنے دیا پھر کیا اس شریعت کا کوئی نام لیا وہی اس کے خلاف کسی کام کا انجام دینا
گوارہ کریں گے شاید ہی۔

مسلمانوں میں ہر قسم ضرور ایک ایسا لباس ہو جو ایک معنی سے بجائے ایک جھوٹا سا کپڑہ کا مکان
مانا جاسکتا ہو مگر اس کا استعمال کسی خاص وقت و حالت میں مناسب نہ کہ ہر وقت عورتیں اس کو سونپ
تن کے ہونے بازار و کی سیر کرن۔ شہروں میں گھومیں۔ بالما ضرورت محض نہج طبع کیلئے پیشکش
کے پلیٹ فارموں پر ملتی ہوئی نظر آئیں۔ بعض لوگوں کا تو یہاں تک خیال ہو گیا ہو کہ برقع بھی نہ ہونا
چاہئے بلکہ حجاب یورپین لیڈر یا عام عورتیں یہی ایسی آزادی سوز زندگی بسر کوئی بہت ہی
مناسب ہے۔

اول الذکر (برقع پوشی) کی نسبت کسی اسلامی ملک کا ایک مشہور واقعہ ہو کہ وہاں مکی عورتیں
زمانہ میں ایسی ہی آزاد تھیں اور برقع پہنے ہوئے مردوں کے مانند بازاروں وغیرہ میں خرید و فروخت کیا
کرتی تھیں اور اپنی فطرتی حریم طبعیت کے مطابق بلا کسی خیال کے جس چیز کو پسند کرتی تھیں خرید
یعنی حسین قیمت اگر موجود نہ ہوتی۔ مہاجروں پر قرضے لیتیں یا دوکان داروں کے گاہک بن کر
بہت اچھا طور پر کھد کر کرتی تھیں اور وہ۔ مہینہ پورا مہینہ چلے جاتا کہ ان کے ہاؤس کے مالکوں کے
پاس پھر پھر تھے تنہا پاس آبرو و خیال مواخذہ قانونی مجبوراً اپنی کراہتا تھا۔ بالآخر ان کو
اسی شرمناک رسم کا افسوس دیکھا باقی آئندہ

راہِ قافلہ مالکوں کی حکم سے سب سے خوراک اور زور

صحیح بخاری کی چند حدیثیں

حضرت ہمام بن منہال کی مشہور کتاب جبکا وہ جبکہ کتاب باری بجا جاتا ہو ایک ایسا مجموعہ تھا کہ اس کے حروف پر ایمان رکھنا اور ان کے مذہب میں داخل ہونا وہ کتاب کا جواب ہے جسے مصنف کو امام کا خطاب دیا گیا ہے اور مشہور ہے کہ حضرت مصنف نے کچھ لاکھ حدیثوں کے مجموعے سے موضوع اور مختصر احادیث کو چھانت کر یہ منتخب کیا ہے سواد اعظم میں جو درجہ سکا ہے وہ کسی کتاب کا نہیں۔ لہذا اس کی چند حدیثیں درج ذیل کی جاتی ہیں جس سے مصنف کتب مذکور اور اس کے معتقدین کے خیالات کا اندازہ ہو سکتا ہے۔

حدیث اول در بارہ سیور رسول :- حدیث عبد اللہ بن محمد قال ثنا عثمان بن عمر قال قال ابو یونس عن الزہری عن ابی سلمہ عن ابی ہریرہ قال اقيمت الصلوة وعدلت الصفوف فاما فخرج المنابر رسول الله صلعم فلما قام في مصلايه ذكر انه جنب فقال لئلا مكا انكم تشربوا جرفا فاعتسل فخرج المنابر وراسه يقطر فكلب فضليفا معه تابعه عبد الله الاعلى عن عمر بن الزهري وسواه الا ذناحي عن الزهري - ترجمہ مجھے عبد اللہ بن محمد مسندی نے بیان کیا کہ اہمے عثمان بن عمر نے کہا کہ ابو یونس نے خبر دی اور انہوں نے زہری سے اور انہوں نے ابو سلمہ سے اور انہوں نے ابو ہریرہ سے اور انہوں نے کہا نماز کی تکبیر ہوئی اور صفیں برابر ہو گئیں لوگ کہنے لگے اے آنحضرت صلعم (اپنے حجرے سے) برآمد ہوئے جب نماز کی جگہ پر گئے ہو گئے اور وقت پہنچا دیا کہ آپ کو نہانے کی حاجت ہے آپ نے ہلو کو کون سے فرمایا تم میں سے ایک شخص رہا پھر آپ لوٹ گئے اور غسل کیا پھر باہر جا رہے پاس برآمد ہوئے اور آپ کے سر سے پانی ٹپک رہا تھا آپ نے اللہ اکبر کیا (یعنی نماز شروع کی) مجھے آپ کے ساتھ نماز پڑھی۔ عثمان بن عمر کیساتھ فقیر اس حدیث کو عبد اللہ الاعلیٰ نے مجھ سے روایت کیا اور انہوں نے زہری سے اور اس کے راوی اس کے ساتھ غالباً وہ خبر حضرت عائشہ ہو گا۔

ہی اسکو زہری سے روایت کیا۔

اس حدیث کے متعلق مولوی وحید الزمان صاحب الخطاب وقار تراز جنگ صاحب کبر
فرماتے ہیں کہ اس حدیث سے یہ نکلا کہ اگر جنب غسل میں دیر کرے تو کچھ مضائقہ نہیں اور آنحضرت
کے ہونے سے اللہ تعالیٰ کی بڑی مصلحت تھی کہ امت کو یہ مسئلہ معلوم ہو جاوے۔

دیگر: حدیث عثمان شاذیہ عن منصور بن عمر بن ابی ابراہیم عن علقمہ بن عبد اللہ
ابن مسعود صلی اللہ علیہ وسلم قال ابراہیم لا ادری زاد او نقص فلا سلم قبل
لہ یا رسول اللہ احدث فی الصلوۃ شیئ قال وماذا قالوا اصلیت کذا و
کذا اختی رجليہ واستقبل القبلة ومجدتین ثم سلم فاما اقبل علينا
بوجه قال انه لو حدث فی الصلوۃ شیئ لبنا تکبرہ ولكن انما انابغو مشاکم
السنی کما تنسون فاذا نسیت فذکرونی واذ اشاک احدکم فی صلوۃ
علیقیر الصواب فلیتم علیہ ثم لبس لم یسجد ثم سجدتین۔

ترجمہ ہے عثمان نے بیان کیا کہ مجھے جریب نے اونہوں نے منسور سے اونہوں نے ابراہیم سے
اونہوں نے علقمہ سے اونہوں نے عبد اللہ بن مسعود سے کہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے نماز پڑھائی ابراہیم
نے کہا مجھ کو معلوم نہیں اپنے او میں کچھ بڑا دیا گیا یا جب سلام پیرا تو لوگوں نے آپ سے
عرض کیا یا رسول اللہ کیا نماز میں کوئی نیا حکم آیا آپ نے فرمایا یہ کیا بات ہو لوگوں نے کہا اپنے
اتنی کھینچیں پڑھیں یہ سکر آپ دوڑا تو ہو بیٹھے اور قبلہ کی طرف موہنے کیا اور دھوکے دو
سجدے کئے پھر سلام پیرا پھر ہماری طرف موہنے کر کے فرمایا اگر نماز میں کوئی نیا حکم آتا تو میں ضرور تسبیح
تکھدیتا ہے کہ میں یہی تمہاری طرح آدمی ہوں جیسے تم بھول جاتے ہو میں بھی بھول جاتا
ہوں پھر جب میں بھولوں تو جھکوں اور دلا دیا کرو اور جب کوئی تم میں سے اپنی نماز میں شک
کرے تو شک بات سنیجے پھر دسی پھر اپنی نماز کو پوری کرے پھر سلام پیرے پھر بھوکے دو سجدے
کرے۔

حاشیہ دوسری روایت میں یہ کہ اپنے پیچھے سے ٹھکری یا بیچ دھتیریں پڑھ لی تھیں اور پھر ٹھکری نماز
اور بعض نے کہا عصر کی نماز تھی گو مرتبہ ابجا تمام آدمیوں اور فرشتوں سے یہی زیادہ تھا اگر بھول

چونکہ بشری صفت ہے جو آدمی سے جدا نہیں ہو سکتی۔

و دیگر باب طحاوی فی القبۃ ومن لا یرا الاعادۃ علی من سہا خطی الی غیر القبۃ۔
وقد سلم البنی صلعم فی ماکتھا الظہر واقبل علی الناس بوجہ ثم اتوا مائتہ۔
ترجمہ یعنی اگر کوئی پہلے سے قبلہ کے سوا دوسرے جانب نماز پڑھے تو اس پر نماز کا لوٹنا واجب
نہیں ہے اوسکی دلیل یہ ہے کہ آنحضرت صلعم نے ظہر کی دو کعتیں پڑھ کر سلام پیرا اور لوگوں کی طرف
اپنا مونہ نہ کیا پھر (ادو الہے پر) باقی نماز پڑھی۔

حدیث دربارہ قصہ
قال ثنا البورجاء عن عمران قال کنا فی سفر مع النبی

صلعم وانا اسیر بناحتی کنا فی آخر اللیل وقضنا وقۃ ولا وقۃ احلی عند المساء
منہا یقطنہ الاحرا الشمس فکان اول من استیقظ فلات ثولان ثولان
لسمیہم البورجاء فکنتی عوف ثم عمر بن الخطاب الرابع وکان النبی صلعم
اذا نام لم یوقظہ حتی یکون هو لیستیقظ لانا لا ندری ما یحدث له
فی نومہ فلما استیقظ عمر وراى ما اصاب الناس وکان رجلا جلیلا فکلمہ و
رفع صوتہ بالتکید فنادی بکبر ویرفع صوتہ بالتکید حتی استیقظ بصوت
النبی صلعم فلما استیقظ شکو الیہ الذی اصابہم فقال لا ضیر ولا ضیر۔
ادخلوا فارتحل فناد غیر بعید ثم تری فدعا بالوضوء فوضوا وودی

بالصلوۃ فصل بالناس ترجمہ ہے مسدود بن مسہر نے بیان کیا ہے عوف بن سعید
عوف سے کہا ہے البورجاء نے اونہوں نے عمران سے اونہوں نے کہا آنحضرت صلعم کسبائے سفر
میں تھے اور رات کو چلے چلے جاتے تھے جب آخر رات ہوئی تو ذرا ٹھہر گئے اور مسافر کیلئے
اس آخر رات کی تیر سے پڑ چکے تھے بند بستی نہیں ہوتی۔ پھر چارے آنکھ جب کھلی جب سوچ
کی گری پہونچی تو سب سے پہلے فلان شخص (یعنی ابوبکر) جاگے پھر فلان شخص پھر فلان شخص

لہرادی کو بوقت روایت سے پہلے ہوا اور عمر نے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کو دعا دی اور حضرت عمر اور حضرت عثمان
چونکہ کیونکہ تین فلان کی چوتھیں لکھنا کہ چوتھیں

اور جاؤنگے نام بنام بتاتے جاتے تھے۔ لیکن خوفِ بے زل گئے۔ پھر جو تھے حضرت عمرؓ کے اور
 ہمارا قاعدہ یہ تھا جب آنحضرت صلیع آرم فرماتے تو ہم جگاتے یہاں تک کہ آپ خود بیدار ہوں
 کیونکہ ہم نہیں جانتے تھے خواب میں آپ پر کیا تازی وحی آتی ہے۔ جب عمرؓ کے اور انہوں
 نے لوگوں پر جو آفت آئی وہ دیکھی (یعنی یہ کہ نماز کا وقت جاتا رہا اور پانی بھی نام کو نہیں
 اور وہ دل والے آدمی تھے انہوں نے بلند آواز سے تکبیر کہنا شروع کی برابر اللہ اکبر اللہ
 اکبر بلند آواز سے کہتے رہے یہاں تک کہ اونکی آواز سے آنحضرت صلیع بیدار ہو گئے۔ جب آپ
 بیدار ہوئے تو لوگ اس مصیبت کا شکوہ کرنے لگے آپ نے فرمایا کچھ پرواہ نہیں۔ یا اس سے
 کچھ نقصان نہوگا چلو اب کوچ کرو پھر نہوڑی دو رہے بعد اسکے آپ اترے اور وضو
 کیا پانی منگوایا وضو کیا نماز کی اذان ہوئی اور اپنے لوگوں کو نماز پڑھائی۔

انبیاءِ عربیانی

حدیث: حدثنا اسحق بن نصر قال حدثنا عبد الوہاب عن معمر عن ہمام
 بن منیہ عن ابی ہریرۃ عن النبی صلیع قال کان بنو اسرائیل یغتسلون
 عداۃً ینظر بعضهم الى بعض وكان موسیٰ صلیع یغتسل وحده فقالوا واللہ
 ما ینع موسیٰ ان یغتسل معنا الا انہ اذا فذہب فیرى یغتسل فوضع
 ثوباً علی حجر فخر الحجر بنوبہ فجمع موسیٰ فی انہ یقول ثوبی یا حجر ثوبی
 یا حجر حتی نظرت بنو اسرائیل الی موسیٰ وقالوا واللہ ما بموسى من باس
 واخذ ثوبہ وطفق بالحجر ضرباً قال ابو ہریرۃ واللہ انہ لمدب بالحجر
 ستۃ اوسبعۃ ضرباً بالحجر۔ وعن ابی ہریرۃ عن النبی صلیع قال بیننا
 ایوب یغتسل فخر علیہ اجراد من ذہب فجعل ایوب یحییٰ فی ثوبہ فناداه
 ربہ یا ایوب الم اکن اعزیک عما تری قال بلی وعزک ولكن لا ینقذنی

اسے شرم لیتے ہیں۔ یہ حضرت عمرؓ کی دانا کی تھی او وہ آنحضرت صلیع کو نہیں جگایا اور ادھر کام ہی
 نکل آیا کیمر سے قائم ہوا کہ شیطان مردود رہا گھسنے نماز سے غافل کر دیا تھا (تو معلوم ہوا کہ آنحضرت
 صلیع یہی معاذ اللہ شیطان کا تسلط ہوتا تھا۔ ذرا بہتان عظیم۔ محمد اسحاق)

عن برکت ترجمہ ہے اسحق بن قزح نے بیان کیا کہ جب سے عبدالرزاق نے اونہوں نے
 عمر سے اونہوں نے ہام بن حنیہ سے اونہوں نے ابو ہریرہ سے اونہوں نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے
 اپنے فریاد بنی اسرائیل کے لوگ نکلے بنایا کرتے تھے ایک کو ایک دیکھتا رہتا اور موسیٰ علیہ السلام کی
 حالت تھی وہ ایکلے ہو کر (نکلے) بناتے بنی اسرائیل کہنے لگے قسم خدا کی موسیٰ جو ہمارے ساتھ مگر
 نہیں بتاتے اس کی وجہ یہ کہ اس کے خیمے بڑے ہوتے ہیں۔ ایک بار ایسا ہوا کہ موسیٰ اپنا کپڑا ایک
 پتھر پر رکھ کر نہانے لگا۔ اللہ کے حکم سے پتھر کا کپڑا لکڑی کا موسیٰ اس کے پیچھے سے نکلتے ہوئے
 لپکے اور پتھر پر کپڑے اور پتھر پر کپڑے یہاں تک کہ بنی اسرائیل نے حضرت موسیٰ کو (نکلے) دیکھا
 اور کہنے لگے ہم غلط تھے (قسم خدا کی موسیٰ بن کوئی بیماری نہیں ہے اور پتھر تم گیا
 موسیٰ نے اپنا کپڑا اٹھایا اور پتھر کو اس کے اوپر یہ وہ نے خدا کی قسم تیرے میں چھ باتیں نشان ہیں
 حضرت موسیٰ کی بارگاہ۔ اور اسی سند سے ابو ہریرہ سے روایت ہے۔ اونہوں نے آنحضرت
 صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے فریاد بنی اسرائیل کو بتایا کہ تم نے انہیں گمراہ کیا وہ اپنے کپڑے
 میں پکڑ کر گر رہے تھے اور موت کے الٹک خدا نے ان کو پکارا کہ اپنے ان چیزوں سے جو تو دیکھتا ہے
 تجھے بے پرواہ نہیں کیا حضرت یونسؑ کو بے گناہ شاک تیری سخت کی قسم تو نے مجھے بہت کچھ دیا ہے
 گمراہ کرم سے کہیں میں بے پرواہ ہو سکتا ہوں۔

ان چار احادیث کو دیکھ کر خیال خود بخود پیدا ہو گا کہ اگر رسول کی ہی شان تھی ہے
 صاحب کتاب کا یہ کیا جو توبہ شیک اور بکے اعتراضات صحیح ہیں اور کہیں اسلام کی روحانیت
 قابل قبول نہیں ہو سکتی۔ اور نہ اسلام کی کوئی وقعت قائم رہ سکتی ہو اور اگر واقعی رسول کا مرتبہ
 اس سے بالاتر ہو جسکو قلب بند کیا گیا ہے تو پھر ایسے صفت اور اس کے تصانیف کو کہیں نہ دشمن
 اسلام کا خطاب دیکر ردی کے نوکری میں ڈال دیا جائے اور حقیقی اسلام کی تلاش کیا جاوے۔
 مگر یہاں جو مقصد کا جسے سارے اسلام کو خاک بن ملا دیا اور دیگر اقوام کو اس کا موقع جلا نہیں
 کتا یوں کو نہ کیا کہ اسلام پر نفرت انگیز رہے قائم کریں۔ اور صاف کہہ دیں اور خوشنظم
 است کہ اگر ہری کہ نہ فقط

محمد امجدانی آسٹریائی لکھنے والے

ہزار نفث کو زیبا دہلی قہر

مالی حیثیت کے موقع پر جو ہزار نفث کی بیخ دی ہو اس کے نفرت ذیل قابل غور ہیں جس سے معلوم ہو سکتا ہے کہ ہزار نفث پر ان اختلافات شیعہ و سنی کا کیا اثر پڑا ہے مدوح فرماتے ہیں۔

”ایک معاملہ جو اگرچہ لکھنؤ شہر سے تعلق رکھتا ہے مگر ایسا ہے کہ کہیں اس کا تذکرہ کرنا ایسے

موقع چوب چوک آخری مرتبہ ایک بیک معاملہ پر تقریر کرنے کا موقع مناسب خیال کیا ہوں۔

معاملہ لکھنؤ کے شیعہ اور سنیوں کا ہے۔ جیسا کہ سب صاحب کو معلوم ہے کہ اولیٰ دوم قوم کے متعلق دونوں

فریقوں میں کچھ عرصہ سے اختلافات پیدا ہو گئے۔ اس معاملہ میں مصالحت کی غرض سے کوکو نفث نے

گذشتہ اکتوبر میں ایک بیانیہ کمیٹی مقرر کی کہ وہ اس معاملہ میں نقشبت کے اس کمیٹی نے نہایت پیش قدمی

سے تحقیقات کی اور شیعہ اور سنیوں کو پورے طور پر آسانیاں بھی پیش کی گئیں کہ وہ اپنے اپنے اظہار

مذہب کر سکیں اور اپنے بیانات کی تائید میں گواہ پیش کریں۔ گورنمنٹ کے احکام ایک مذکورہ پیش

موردہ، جنوری ۱۸۷۱ء میں پاس ہوئے جن میں اس تمام معاملہ پر نہایت انصاف اور مختصر

مقرر کیا گیا تھا۔ مگر عجب برا افسوس کہ ہزار نفث نے اس کمیٹی کی محنت و مشقت کی داد میں سنی

سرگرمیوں سے وہ امداد حاصل نہیں کی جسکی وہ مستحق تھی۔ اس فرقے نے ان احکام کے خلاف

کارروائی کی جو جنھوں نے ان چار یا پانچ حثوں کو جو ابو بکر عمر عثمان بن خلفاء کی شان میں

پڑے جاتے ہیں عشرہ اور چھل ۱۲ رمضان کے دنوں میں پڑھنے سے منع کیا تھا کمیٹی کی تحقیقات

سے بلاشبہ ثبات ہوا کہ سنیوں نے محرم سے (شہادت امام حسین کی یادگار قائم رکھنے کے ایام

میں) اپنے ان عقائد کے اظہار کا فائدہ اٹھانا چاہا کہ اول تین خلفائے راشدین اور چھل ۱۲ رمضان کے

جائزہ عادت ہیں۔ مگر یہ کارروائی بالکل جدید ثابت ہوئی۔ اس میں کوئی شک نہیں کہ ان عقائد

تین خلفاء کی نہایت زیادتی جو توہین کی جاتی ہے اور مدعا یہ ہوتا ہے کہ مشن کے ائمہ میں

شیعوں کی ذلی آزادی کی جائے۔ گورنمنٹ نے اس مصل کی تکمیل میں جو اعتراضات

مشکلات کا باعث ہوں انکی اجازت نہ دیکھا جسے مانعیت کی کہ ان تین دنوں میں چار یا پانچ

اظہار پڑے جائیں یہ احکام گورنمنٹ کی اس پالیسی میں خلل نہیں ڈالتی جو اسے مذہبی

معاملات کے متعلق فاطمی ہو کہ وہ کسی مذہب میں دخل نہ دی اور نہ وہ سینیون کی آزادی میں جو ان کے اظہار عقائد میں انکو حاصل ہو دخل دی اور علاوہ ان ممنوع قانون کے وہ انکو تین خلفاء کی تعریف کرنے سے منع نہیں کرتے بشرطیکہ کسی کی دل آزادی نہ ہو جب سینیون کو گورنمنٹ کے احکام معلوم ہوئے تو انہوں نے تجویز کیا کہ تعزیر نہ لگائے جائیں۔ اس سے ظاہر ہوتا ہے کہ وہ ان احکام سے بے رغبتہ ہیں اور انہوں نے عشرہ کے روز اس طریقہ پر عمل کیا لیکن ۱۳ مارچ کو چلم کے روز سینیون کا ایک عظیم مجمع کر لیا گیا روز بروز اور اس مجمع میں چار باری اشعار اس طریقہ سے پڑھے گئے جس سے ظاہر ہوتا تھا کہ انکا منشا یہ ہے کہ ان احکام کی خلاف ورزی کی جائے پولیس کو خبر تھی کہ ایسا واقعہ ہو نہیو الا یہ جب یہ واقعہ پیش آیا تو پولیس نے دست اندازی کی اور نہایت ہوشیاری سے محل جمع کو جسمیں تقریباً ایک ہزار آدمی شریک تھے گرفتار کر لیا۔ ڈپٹی کمشنر شارب سپرنٹنڈنٹ پولیس سردار مل سنگھ کو تو ال شہر اور ان کے ماتحت افسر تعریف کے مستحق ہیں کہ سینیون کے ان ارادوں کی قبل سے اسطرح خبر مل گئی تھی اور انہوں نے ایسی خوبی سے گرفتار کر لیا کہ ان قانون کے خلاف ورزی کرنے والوں کو اپنی گرفتاری پر حیرت ہوئی اور بلاخبر زوری تشدد عمل میں لائے وہ گرفتار ہو گئے۔ لیکن گورنمنٹ کے احکام کی دیدہ و دانستہ خلاف ورزی ایک نہایت نازک معاملہ ہے اور یہ مقابل ہو کر اسکی لعنت و لعنت کیجا چکے افسوس ہے کہ یہ پاس اس قسم کی افواہیں موصول ہوئیں کہ شیعوں نے ایک مرتبہ بیارادہ کیا تھا کہ قانون کی خلاف ورزی کر کے اسکا جواب اسطرح دیا جائے کہ پبلک جلوس میں ان اشخاص پر تیرہ گنا جائے جتنا عقیدہ یہ نہیں ہے کہ علی رسول اللہ کے جائز وارث تھے۔ میں خوش ہوں کہ انہوں نے دانشمندی سے اس غلطی پر عمل نہیں کیا۔ میں مسلمانان لکھنؤ کے دلورہ جرات نقش کر چاہتا ہوں وہ یہ ہے کہ گورنمنٹ نے اس معاملہ کے ایک پہلو پر بخوبی غور کر لیا ہے اور بعد غور وہ اس فیصلہ پر پہنچی ہیں جس پر عمل کرنے کے لئے وہ مستعدی سے ایگی۔ میں لکھنؤ کے سنی گروہوں سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ بلا سینیون کو صاف الفاظ میں آگاہ کر دیں کہ یہ احکام تبدیل نہیں گئے اور میں امید کرتا ہوں کہ ہر دو فریق کے سرگروہ تمام صوبہ میں اس نقصان کا اندازہ کر لیں جو لکھنؤ کے شیعوں اور سینیون کے ان اختلافات کے تمام مسلمانوں کو ہوا ہے اور اپنے ہم مذہب

دانشمندان بھی سمجھتے ہیں کہ وہ بہت جلد آپس میں مستقل طور سے اتحاد اور ارتباط پیدا کر لیں۔

اصلاح و وکیل

وکیل مورخہ ۲۸ اپریل راقم ہے۔ رسالہ اصلاح و شیعہ ممبر الزام لگاتے ہیں کہ محرم کے قتل کا مرتبہ کی بابت پہنچنے کو رمنٹ کے پیر و دیوشن پر بے لاگ رائے نہیں دی۔ اور یہ لکھا کہ چار باری بیچ کی حالت سے سینوں کا پھیندنا ہونا لازمی امر تھا، ہمارے ایک خاص مہربان اور وکیل کے پرنے قدر دان نے بھی کچھ عرصہ قبل ایک طویل خط میں اسکی شکایت کی تھی کہ وکیل میں شیعوں کو مساوی حصہ نہ دیا جاتا۔ اور ایران کے حالات و کوائف جن سے اہل تشیع کو قدرتی طور پر پریت و کھچی ہے۔ اتنی تفصیل کے ساتھ درج نہیں ہوتے جو دولت عثمانیہ کے واقعات میں دیکھی جاتی ہے۔ ہم پہلے اپنے مہربان کے شکوہ کر لیتے ہیں اور اسکا شکریہ ادا کرتے ہیں کہ انہوں نے یہ شکایت بسبیل دوستی پیش کی ہے۔ اور اپنی تحریر میں جا بجا ہماری اس پالیسی کا اعتراف فرمایا ہے کہ ہم وکیل میں تمام فرقہ ہائے اسلامیہ کے ساتھ یکساں برتاؤ کرنا چاہتے۔ اور ان کو فرمان پر دی ہوئی مکمل مومن اخوت، اور واقعوں و بحال اللہ جمیعاً و لا تسرفوا، کے موافق مشترک پلیٹ فام پر لانے کی کوشش کرتے ہیں۔ لیکن اسوس ہو کہ ہماری کوششیں اس بارہ میں کامیاب نہیں ہونے پاتیں اور کیونکر کامیاب ہو سکتی ہیں جبکہ دونوں فرقوں کے بعض خود غرض و شہرت پسند نام نہاد علماء کیونکہ ہمیں ایسے اشخاص کی نسبت لفظ ظالم، کے ایما و سے سخت شرم آتی ہوئی چنگاریوں کو کوہک رہے ہیں کہ انہیں اشتعال لگ گئے ہیں اور گریزوں اور گریزوں کی باد زنی سے برابر لگاتے رہتے ہیں۔ اور مصلحت و فتنہ اور فوائد قوم کے علی الرغم اور دھرم میں ایسی ناک ٹھکانے میں کامیاب ہو گئے ہیں جو ہماری قوم کے رویہ و وقت عزت اور طاقت کو بہرسم کے ڈال رہے ہیں۔

حکرات ذیل سے معلوم ہوا کہ ایڈیٹر صاحب کی کوششیں سوجھ بوجھ سے کامیاب رہتی ہیں کہ اور دھرم کے نام نہاد وحشیانہ آگے انکی کچھ نہیں چلتی حالانکہ اصل اعتراض یہ ہے کہ آپ ہمیں کوشش ہی نہیں کرنے کہ فرقہ بین میں اتحاد ہو بلکہ اور بڑھ کاتے ہیں کہ انکے فساد و مشغول ہو کیونکہ آپ نے یہ لکھا تھا کہ چار باری بیچ کی مخالفت سے سینوں کا پھیندنا لازمی امر تھا جس سے معلوم ہوا

کہ آپ چارپاری ج کو اس وقت خاص میں پسند کرتے ہیں۔ اور اسکو تمام مینوں کا معمول بنی
 کر دو دہائیوں والا لگا آپ کا دل بیٹھا جاتا ہے کہ یہ ج چارپاری عام طور پر مینوں میں لگتا ہے۔
 دو جابوس قبل سیدان احمد میں لگتا تھا۔ نہ فقیرانہ گان گھنٹو اس طریق سے واقف
 یا اسکے نائب ہوئے پھر اسکی ممانعت سے مینوں کا بیکڑ ہونا کیا معنی رکھتا ہے۔ پھر اسکے کتاب
 اپنی قوم کو بھڑکار رہے ہیں اور اوکو اس بیکڑگی پر آمادہ کرتے ہیں جسکا ظاہری مطلب یہ ہے
 کہ یہ تہارا حق تھا جو گوشت کے مداخلت سے سلب ہوا جسکا یہ نتیجہ ہوا کہ الہیہ بشر میں مداخلت
 شائع ہونے لگا۔ بلوگو کو خوف ہے کہ میں دوسرے اضلاع میں بھی حکم نہ مل سکے۔

اب آپ ہی اضافت کیجئے کہ یہ تقریر آپ کی کس اصول پہ ہے اور اسکی غرض جو اسکے کیا ہو سکتی ہے
 ہم مانتے ہیں آپ کے نام بنا دی غلامی ہے ہیں جیسا کہ آپنے لکھا ہے جوئی گو ایسا دین مفسدین کے قیود
 بنے مقدمہ کے پر و کار ہوئے مگر گھٹکوا میں بھی کہ آپ نے اوکی کیا اصلاح کی کسا وقتہ و فساد
 سے روکا شروع و فساد کو سمجھایا آپ ہی تو اس ممانعت کو موجب ملال الہست قرار دیتے
 ہیں حالانکہ کسی امر تو حادث سے جو موجب فساد ہو۔ روکنا باعث ملال نہیں ہو سکتا
 آپ کو تو اپنا فرض ادا کرنا چاہئے کہ ان جدید باتوں کے اختراع سے قوم میں فساد ہو گیا
 موجب برباد ہونے میں رو پیہ تلف ہوتا ہے کہ و مت برہمی ہے اختلاف ہوتا ہے۔

ادھر صاحب یہ زمانہ میں ہے اس میں جہانگ جو سکے قوم کو سدھار لیجئے اب کسی
 دوسری قوم کو اگر یہ کسی ہی گزور ہو ہلاک نہیں کر سکتے وہ زمانہ گیا جب معویہ کی
 حکومت تھی یا متوکل کی خلافت یا عالمگیر کی بادشاہت جسے جو کیا اسکو معلوم ہے۔ آپ
 ہی غور کیجئے صلح مرہم آپ کے یہاں ہوتے ہیں قاری میان کا جہتہ اختلاف ہے مگر کوئی
 نہیں بولتا کیوں اسوجہ سے کہ اوکی نیت فساد کی نہیں ہوتی بخلاف اس چارپاری
 جھڈے کے کہ بقول اڈیٹر وطن مشرق و غم سے اسکو کیا واسطہ۔

پھر اصولاً ہی تو آپ کسی طرح اعتراض نہیں کر سکتے کیونکہ مذہب الہست کی بنیاد خلق
 و سلاطین پرستی پہ ہے تو پھر اس کے خلاف اس چارپاری جھڈے میں کیونکہ حکم گوشت
 کی ممانعت کی جاتی ہے یا اوپر اعتراض۔

اوکیل ہی کو پیشہ توقع رہی کہ اسکی زبان اور دھنیں خواہت ہوگی صلح پالیسی کی زبانی مٹی میں
تو قلباً اور عملاً اسکی تصدیق دکھانی چاہئے۔ مگر افسوس کہ جب قریب سکی شکایت کرنی پڑی بلکہ
اس مادہ خاص میں وطن کی پالیسی قابل استحسان ہو کہ اسے چند بار اڈیٹر انچیف کی فہمائش
اسی کہ ان اختلافات کو ترقی نہ دو۔ مسئلہ روز و لیونش کو رنٹ میں بھی اسکی پالیسی قابل تعریف
رہی کہ صاف لفظوں میں گو رنٹ کے فیصلہ کی تاکید کی اور چار یا ری جہندی کی نامناسبیت ان
ابام میں ظاہر کی۔

مگر اوکیل کی رائے اس بار میں خلاف امید ہمیشہ پر خطر رہی حالانکہ یہ نفاق ہو سکتا تو کوئی پناہ دے۔

لکھنؤ میں سینون کا مقدمہ

(منقول از فقیر لکھنؤ مشورہ بریل)

ناظرین کو معلوم ہو گا کہ جن مجلس سینون کو عدالت ٹی ججٹ لکھنؤ میں تین ماہ قید سخت کی
سزا دی تھی اور یہ سزا عدالت شش ججی ہو بھی بحال رہی تھی انکی ٹکرائی جڈیشل کشر اور دھ کی عدالت
بھی بحال ہی فیصلہ میں کوئی نئی بات نہیں ہے ججٹ کے تسلیم کردہ واقعات کو درست تصور کیا گیا ہے
ایکے ساتھ مشرلسٹن نے جو یہ اعتراض کیا تھا کہ سپرٹنٹ پولس کو حکم جاری کر کے اختیار نہ تھا اسکی
نسبت کہا گیا ہے کہ ضرور اختیار تھا مشرلسٹن نے کہا تھا کہ دفعہ ۱۸ کے بموجب مقدمہ چلنا چاہئے اس
تجویز کو کشر جڈیشل کشر ان نے ایک حد تک جائز تصور کیا ہے مگر لکھا ہے کہ چونکہ اس پر دفعہ کی ردیف
دھ بھی قائم ہو سکتی ہے ایکے مطابق مقدمہ ہونا چاہئے تھا۔ لکھنؤ کے سینون اور شیون کے موجودہ تعلق
کو دیکھتے ہوئے یہ فیصلہ مناسب قرار دیا گیا ہے ججٹ کے اس خیال کو بھی درست تسلیم کیا گیا ہے
کہ بلو کا احتمال تھا اور ان وجوہات سے اپیل ڈسمس کر دی گئی ہے۔

سینون کے ۳۳ آدمیوں پر ٹی ججٹ کی عدالت میں اور مقدمہ قائم ہوا اس مقدمہ میں
کو تھال پولس سپرٹنٹ پولس و ادر علی کانسٹبل اور ججٹی شید کے بیان سے ججٹ ہی میں جو پہلے
اور دوسرے محفل کے مقدمہ میں ہو چکے ہیں اس مقدمہ میں پولس سر ادر رزا اور دوسرے دو ججٹوں
کے بہت کر کے واسطے پیش کیا ہو کہ حکم کو قادی کے بموجب ججٹ جاری ہے تھے تو چاہا کہ

چلاتے تھے اس مقدمہ کے منظر ۳۲۱۳۱۳۱۳ کے صرف تین چارٹے چار یاری مرثیہ پہنے کا اعتراف کیا ہوا باقی۔
 سب نے کہا ہے کہ ہم کسی کام جارہے تھے کہ پولس نے پکڑ لیا لڑمون کی ایک معقول تعداد نے کہا ہے کہ
 ہم باہر کے رہنے والے ہیں ہوں چار یاری مرثیہ پڑھنا آتا ہوں مجھے پڑھنا ہمارے یہاں پڑھا جاتا ہے ایک لڑکا
 نے اپنے کو شیعہ ثابت کیا تھا۔ دور در یعنی ۲۱ و ۲۲۔ اپریل کو لڑمون کے بیانات ہوئے جن
 کو گون نے اپنی سکونت بیرونیات میں بیان کی تھی انکو حکم دیا گیا ہے کہ اپنے وطن کے گواہ پیش کریں
 اب اس غول کی تاریخ پیشی ہی مقرر کی گئی ہے۔ اس روز کل لڑمون کی جانب گواہ صفائی
 پیش ہو گئے۔

اصلاح معلوم اڈیٹر صاحب الخیم نے اس آخری فیصلہ قسمت کے بعد بھی اپنی اسیر و پھول
 ہارڈ لوایا نہیں کیونکہ موقع اسکا ہی تھا کہ تین مہینہ کیلئے یاران وطن قید یا محنت میں جائے
 ہیں خوب سیڑ کر شیرینی کہلاتے اور لوگوں پر پول کا ہار برساتے کہ باقی ماندہ دکان اور حوصلہ
 بڑھتا آئروہ سب ہی اسی نتیجہ پر پھونچنے والے ہیں۔

خدا انکو کوئی ہدایت کرے کہ ناحق غریب و نادار مسلمانوں کو اوہا کر مٹائے عذاب کر پڑھیں
 سب گالیوں نے بندے ماترم کا ضو دگا کر اور پول برسا کر کیا نتیجہ پایا جو آپ اوٹکی تقلید
 کرنے چلے۔ سچ ہے الکفرۃ واحده

اڈیٹر صاحب الخیم کو یہ بھی یاد رکھنا چاہئے کہ اب آپ کو قوم لڑمون جرم سے انکار کرتے ہیں اور بعض تفسیر
 کر کے شیعہ بن رہے ہیں۔

دینی تدبیر احمد صاحب بالقابہ کی کتاب مہات اللامہ

کی نسبت
علمائے اسلام کا آخری فیصلہ

دین کا صاحب بالقابہ نے فیصلہ جو اب دین کے پرست میں جو کتاب مہات اللامہ لکھی ہے وہ دیکھ کر تعجب نہیں کیا جاتا
 لیکن فی الحقیقت اسلام اور پیغمبر علیہ السلام اور اصحاب کرام اور اہل بیت علیہم السلام کو سب سے سخت
 طعن و سب سے زیادہ نظر استمال کو لگے ہیں جو کتاب مہات اللامہ کی دل شکنی کا باعث ہو کر اہل اسلام کو ہندوستان
 میں رکھ کر شیعہ بنانے کا ہر ممکن دلی کئے منظر کے پاس تحریر میں ملے لکھیں کہ دینی ہو کر کس نے

سر اٹھایا۔ دہلی کے عائدہ خیر کوشش کی اور ڈپٹی صاحب کے پاس پیام پہنچے کہ وہ ان کتابوں کو تلف کر دیں۔ اور ان ناشائستہ الفاظ کو تحریری برائت ظاہر کر دیں اور شائع کر دیں کہ میں اپنے ان مضامین کو واپس لیتا ہوں۔ مگر باوجود چند ماہ کی کوشش کے انکی جانب سے کوئی تسلی بخش جواب حاصل نہیں ہوا جس سے سمجھا گیا کہ ڈپٹی صاحب انہیں مضامین کے متعلق بھی ہیں اور وہ اس اعتقاد ہی میں ہیں کہ انہیں جانتے ہیں۔ اس لئے مجبور ہو کر ۱۶ اپریل ۱۹۲۹ء کو انہیں ہدایت الاسلام دہلی کے سالانہ جلسے مجمع میں۔ مگر انہیں کے جلسے علیہ عام مجمع میں مولینا مولوی فیض بخش صاحب کے کچھ بک فرمائی کہ علماء اسلام ڈپٹی صاحب کی کتاب کے متعلق اپنی رائے ظاہر فرما دیں اور مولینا ابوسعید نظام الدین احمد صاحب نے ناید کی۔ اس پر عالجیاب فاضل اجل علامہ اکمل مولینا مولوی محمد لطف اللہ صاحب مفتی ریاست رام پور نے علی الاعلان فرمایا کہ کتاب مہات الاتہ اور اسکے مصنف کی تمام وہ تصنیفات جو اسی قسم کے مضامین سے ملو ہیں بشک اس قابل ہیں کہ کوئی مسلمان جو خدا کے رسول اور دارالآخرت پر ایمان رکھتا ہو اگر نہ گزان کو نہ دیکھے اور تمام مسلمانان ہندوستان وغیرہ اس کتاب کو دائرہ اسلام سے خارج سمجھیں اور اعلان کر دیں کہ کسی غیر ذہب والے کو یہ حق نہیں ہے کہ وہ مسلمانوں کے مقابلہ میں یہ کتاب یا اسکے مصنف کی دوسری کتابوں کے مضامین پیش کرے ہمارے نزدیک اس کتاب کا مصنف دائرہ اسلام سے خارج ہے۔ مسلمانوں کو اس سے سلام علیک ترک کرنا چاہئے۔ اور تا وقتیکہ وہ ان مضامین سے توبہ نہ شائع نہ کریں انکو مسلمان نہ سمجھنا چاہئے۔ اور نہ تعلقات اسلامی ان کے ساتھ رہتے جائیں۔

مفتی صاحب کے اس کلمہ سے تمام علماء نے اتفاق کیا اور تمام حاضرین نے ایک پرجوش اجماع قرار کیا کہ ضرور ہم ایسا ہی کریں گے۔ وانا علی ذلك لمن الشاہدین۔ محمد لطف اللہ مفتی ہونے

العبد العبد

احمد علی غنی خاں مدرس مدرسہ مدنیہ یہ سب میری روئے اور اس طرح ہوا جس طرح کہ اوپر لکھا ہے علیہ رحمۃ اللہ مفتی محمد علی

محمد فضل الرحمن خاں مفتی مدرسہ اسلامیہ بیابان۔ محمد اشفاق تہاوی واعظ انجمن ہدایت الاسلام دہلی

العبد العبد

سید عبد الواحد مفتی انجمن ہدایت الاسلام دہلی محمد شفیع اللہ واعظ انجمن ہدایت الاسلام دہلی

العلم
حضرت حسن بن علیؑ نے انہی سرکاری کتب خانوں میں جو دنیوی کتب تھیں انہیں جمع کیا۔ ابو البرکات محمد بن اسحاق بن علیؑ نے انہیں جمع کیا۔

العلم
جسب احمد بن محمد بن علیؑ نے انہیں جمع کیا۔ اس جلد میں جو دنیوی کتب تھیں انہیں جمع کیا۔ ابو البرکات محمد بن اسحاق بن علیؑ نے انہیں جمع کیا۔

العلم
خادم العلم ابو سراج نظام الدین احمد عفا اللہ عنہ جہجری وکیل انجمن ہدایت الاسلام دہلی

اصلاح یہ ہوا اتفاق علماء اہلسنت کجب اولیٰ عالم طبل القدر ایل یل ملی مولوی تاج

ماتے یہ کتاب لکھی جسکی اصلی غرض توہین خاندان رسالت ہے۔ گوچنگ حضرت عائشہ و ابو بکر صاحبان کو

بے سمیٹہ اولیٰ بات میں وزن نہ پیدا ہوتا۔ اسلئے کہ کچھ کچھ اذلوگوں کا بھی لکھ دیا جس پر علماء اہلسنت کا

اجماع ہوا کہ یہ شخص کا فریبہ اور یہ کتاب دائرہ اسلام سے خارج۔ مگر اسی دہلی میں مرزا حیرت جویہ نے

کھربات روز شہرہ شائع کر لیا۔ اور یہ کتب کو اسلامی غیرت شافی کہ ایک کفر نامہ اور سکا۔ اجماع علماء اہلسنت

کا کلام کس دیدہ دہی ہو وہ اہلسنت اطہار کی شان میں کلمات ناشائستہ شائع کرتا ہے۔ اسبطح الخیر و

النجیہ شہزادوں الفاضل و شہرہ نسبت اہلسنت ظاہر میں شائع کرتے ہیں۔ مگر کسی مسلمان یا کسی

عالم کو اسکی ضرورت محسوس ہوئی کہ انکے کفر کا فتویٰ شائع کریں کیوں ہر طرف اسلئے کہ یہ لوگ جو کچھ کلمات

کفر کہتے ہیں تو اہلسنت ظاہر میں کی شان میں جسے بعض وعناد رکھنا ہرگز مناسب اہلسنت ہے

بہاؤن کی سجادہ و نہیں کرتے نہ کرو۔

لیکن حال اس قدر ہے کہ انکی نا اہلیت کی جھگڑی محبت نہیں انکے دھرم پرانے اعراف و شریعت پرانے اصول

ایک قریب ہزار سال پہلے کو شش اور ایک نئی قریبی کر اچھو جس میں ہر قسم کی جھگڑی چاندی کو

کی کڑیوں کے ساتھ ان خانوں اور دفتروں کے تمام میں چاندی سونے کے زیورات ہر طرح کے کاغذ ہائے

عثمانی سپہ سالار کے مسلمان ہو، داخل نہیں بلکہ کام ہاشدگان ترکی پہلا امتیاز دہیب و قوم اسکا اطلاق ہوتا ہے۔ ان پر مغزور ہو کر نیپس کرکس پارٹی میں مسلمانوں کا عنصر غالب ہو اور عیسائی یہودی لازمی وغیرہ اس نسبت سے شائبہ نہیں جو انکی تعداد کرکس میں حاصل ہے۔ اور چونکہ گزشتہ نصف صدی کے اندر شخصی حکومت کی خرابیاں بہت کچھ بگھڑ گئی تھیں اسلئے ترکی میں ایک گروہ ایسے لوگوں نے پیدا ہو گیا جو آزادی و آئین کو تہ دل سے پسند کرتے۔ اور اپنے ہمسایہ اہل یورپ کی آسائش پر شک کہاتے تھے۔ ان مجاہد وطن کے سردار مدت پاشا تھے۔ مدت پاشا نے اپنی دوسری وزارت کے زمانہ میں کانستیشن کو شریک و پارلیمنٹ قائم کر دی۔ مگر انیسویں صدی کے سلطان المعظم خجرت کو جلا وطن اور پارلیمنٹ کو برخاست اسلئے بعد تین تیس سال بعد زمانہ اسطرح گذرا کہ آئین یا پارلیمنٹ کا علانیہ نام ہی لینا جرم سمجھا جاتا تھا۔ اور اخبارات و تحریک کا حکم دینے والے یہ چونکہ کتابوں کو ملک میں داخل نہ ہونے دیتے تاجن سے رعایا میں آزادی و آئین کے فیضان کو خطرناک ہو رہا۔

شخصی حکومت نے آئین و آزادی کے بچان کو دبانے کیلئے جو جو طریقے اختیار کئے ان کی تفصیل سخت ناگوار و درد انگیز ہے مگر ان کا اندازہ کسی قدر اس امر سے لگایا جاسکے گا کہ بقول مسٹر کسٹن پچیس سال کے اندر دس ہزار آدمیوں کی جانیں صرف پولیشل جرائم پر ضائع ہوئیں۔ نہایت ذہین و دروز جیٹال لوگ جلا وطن کئے گئے۔ اور اکثر نے خود ممالک غیر آباد کی جو خفیہ پولیس ایسے اشخاص کی گرفتار و سزا دی پر یقین تھی اسکے جاسوسوں کی تعداد چالیس ہزار تک پہنچتی تھی۔ اور قریب دو لاکھ و سواٹھ لاکھ روپیہ سالانہ اوپر خرچ ہوتا تھا جس کا لازمی نتیجہ تھا کہ تعلیم اور دوسرے کارہا رفہ عام قریب و خواہ لوگ نہ ہو سکتی تھی۔ اور لوگوں کو شخصی عداوتیں کھانے کا خوب موقع ملتا تھا جریک کا زائر گم رہتا تھا اور ایک فرد دوسرے کو شہر کی قطار سے دیکھتا تھا۔ پولیشل اشتہاء کے حکام نے زائر مسلمان اور قسطنطنیہ ترک ہوتے تھے۔ اسلئے مدت پاشا کے بعد جو لوگ جلا وطن کئے گئے انہوں نے خود کو ایک سلسلہ میں مربوط کیا۔ اور ایک طرف خود ممالک یورپ میں ملاوی و آئین کی تالیف اور علمی کارروائیوں کا مطالعہ کرتے رہے۔ اور دوسری جانب اپنے عزیز و اقارب و احباب کی فخر اپنے وطنوں میں اس کا جلال پہنچاتے رہے۔ ان نمایاں قوم کی سب سے بڑی جمیعت فرانس کا صدر الامارہ پیرس میں تھی۔ اور دیگر ممالک کے ترک اکثر میں جو امتداد کے رہتے تھے۔

اس مجلس نے اپنے آپ کو پیر کی خفیہ سوسائٹی سے جسکے صدر آٹھ ہزار ایک سو دس روپے و من
 حال پریسیڈنٹ دارالوکلایہ عثمانیہ نے مروط کر لیا اور اپنا اثر ملک پیراثر ہی کیا۔ مگر اسکے ساتھ ہی
 اپنی کاروائیوں میں ایسی احتیاط برنی کہ شخصی حکومت کے ہاں سوسون کو جو سایہ کی طرح اُنکے ساتھ رہنے
 کے خیر نہ ہونے پائی اس میں کے حاصل کر نیکے اُن کو فرشتوں اور زمانہ قدیم و جدید کی دوسری
 خفیہ انجمنوں کی طرح خاص اشارات مقرر کرنے اور سخت قواعد بنانے پڑے۔ جن کا دنیا کو اب تک علم نہیں
 اور شاید عرصہ تک نہ ہو سکیگا۔ لیکن جہانگ معلوم ہے مجلس کے اہول ہر رادر وہ اشخاص کے نام ظاہر
 کرنے کی بڑی سختی سے عافیت کرتے۔ اور اسے ناقابل معافی جرم قرار دیتے تھے نئے امیدوار کو پہلے
 تقریرون اور کتابوں کے ذریعے سے آئین و آئندہ کی محبت میں بچتہ کیا جاتا تھا۔ اور اسکے بعد بڑی
 سخت آزمائش کے بعد مجلس میں لیا جاتا تھا۔ داخل کی رسم بعد غور و خوض ایسی قرادی گئی تھی کہ اس کا
 امیدوار کے دل پر گہرا اثر پڑتا تھا۔ مثلاً جب امتحان کے بعد اسکی صداقت پر اعتبار ہو جاتا تھا اور
 اُسکے داخل کئے جانے کی منظوری مل جاتی تھی تو بعض ابتدائی راضیتیں اس سے کرائی جاتی تھیں
 پھر فرشتوں کی بابت جو حکایت زبازہ خاص و عام ہیں اُن کے موافق اُسکی آنکھوں پر پٹی باندھی
 جاتی تھی۔ اور بڑی حکمت عملی سے اُسے ایک پوشیدہ مقام پر پہنچا یا جاتا تھا جہاں ایک تاریک کمرہ
 یا قارین صیب مورتن کے دو آدمی اُسے انجمن کی وفاداری کا حلف تلوار اور اُسکے مذہب
 کی مقدس کتاب پر چاہا جاتا تھا۔ اور قسم کھلائی جاتی تھی کہ وہ مقام اپنی تمام ہمت و کوشش اپنے
 ملک کی ظلم و یہود میں صرف نہ کرے گا۔ اور مجلس کے احکام کو اس حد تک مانے گا کہ اگر خدائے تعالیٰ اُسے
 ملکی قائدہ کے ماطر اپنے کسی نزدیک رشتہ دار یا دوست کو بھی ہلاک کرنے کا حکم دے گا کہ تو اُسے قتل میں
 درج نہ ہوگا۔ حلف کے بعد پھر اُسکی آنکھیں اسی طرح سے بند کر کے اُسے پہلے مکان میں لایا جاتا تھا۔ اور
 اپنے گھر جانے کی اجازت بھیجی جاتی تھی۔ پھر مجلس مختلف طریقوں سے اُسکی صداقت و وفاداری کو
 جانچتی تھی۔ اور ایک عرصہ کے بعد اندرونی حلقہ سے آگاہ کئی تھی۔ چونکہ یونہی ان کے کون کا مشن
 ذاتی اغراض سے پاک اور حب وطن و ہمدردی انسانی کے اعلیٰ جذبات پر مبنی تھا۔ اسلئے بخوبی۔
 لوگوں کے دلچسپ ہوا۔ اور ہر دن کی کارروائی میں جو ایشیا کے مشرقی سرے سے پورے وسط
 مغربی سرے تک پہنچتی تھی وہی ایک شخص ہی، افشائے راز نہ کرنے پلا۔

رفتہ رفتہ تیسری آدمی کو رقیعہ سالوٹیک کے تمام آدمی اس مقصد کے ہمراہ بنائے گئے۔ بعضی حکومت کے جاسوس اس فوج میں موجود تھے۔ گر ان کو خاک جبنوئی۔ اسی اثنا میں عام لوگوں کو اس حرکت سے متاثر کرنے کی کوشش ہی جاری رہی اور آہستہ آہستہ کامیاب ہوئی گئی۔ اسکی خاطر لٹیٹ کے بعض ممبر بھی پھر کرسو دیا گئے۔ اور بساطی ملے۔ اور بڑے بڑے شہروں کے محلوں اور دور افتادہ مضافات میں گشت لگاتے۔ یہاں کوئی مسجد اور شخص ان کو نظر آیا اسے انہوں نے ملے جود ہی پر مائل کیا اور جب اسپر بخوبی اعتماد ہو گیا تو موسائٹی کا اجارہ موسوم بہ درمشتی قی، اس کے پاس پہنچایا۔ دو تین اور ماہوں میں وہ تمام وادعہ اور صحافت خاص اور کین موسائٹی کیلئے ہی تھے تھے اور ان میں آئینی ملکوں کی انقلابی تاریخ کے کڑے شایع کئے جاتے تھے۔ مجلس والوں کے اہلکار کا یہ حال تھا کہ ایک ممبر بغداد میں حجام کی دوکان برسوں تک چلاتا رہا۔ ایک سلطان اعظم کے مطبخ میں بحیثیت باوری داخل ہو گیا۔ بہت سے عہدوں نے سلطنت کے مختلف حصوں میں دوسرے پیشے اختیار کئے بعض ڈاکٹر بنے۔ بعض وکیل بنے۔ بعض نے صفت و حرفت پر توجہ کی۔ اور کچھ اعلیٰ تعلیم یافتہ عہدہ رانی طبقہ کے لوگوں کا بھیس بدل کر اعلیٰ ترکی الہکاروں کے ہاں کوچہ رانی سماجیسی۔ خدمت نگاری پر لوگوں کو لگے اور ان کے راز معلوم کئے۔ اگر انہوں نے انکو کسی خود غرضانہ یا ظالمانہ کارروائی پر آمادہ پایا تو اس کا سد باب ایسی خوبی سے کیا کہ مطلق شبہ نہ ہوا۔ جب ان خافشاںوں سے رعایا کے تعلیم یافتہ و با اثر حصہ میں تائید و انادی وائیں کی تحریک پہل گئی تو ختم لو میں ایک عام جلسہ خفیہ طور پر بمقام پیرس منعقد کیا گیا جس میں مجلس کی لوکل کمیٹیوں کے اراکین متجدد و کثیر شامل ہوئے اور پیرس کی مرکزی کمیٹی نے دیکھ لیا کہ ترک۔ ارمنی۔ یونانی۔ بلغاریہ۔ یہودی۔ الہامانی عرب۔ سربی۔ سلاوی۔ تمام فرقوں اور جماعتوں کے لوگ اس میں شامل ہیں۔ نہیں معلوم کہ پیرس کی اس میننگ میں کیا رائے قرار پائی۔ اور کیسے پروگرام بنایا گیا۔ مگر جو علی نتیجہ ۱۹ جولائی ۱۹۱۷ء کو تیار آئیں وہ بالی بار لیمٹ کی صورت میں نکلا۔ اسنے ساری دنیا پر یونان ترکی کی حد تک نظر ظاہر کر دی اور شخصی حکومت کا اہوان ایک ہی جملہ میں سرنگوں ہو گیا جسکے تفصیلی حالات انہوں نے اپنے والوں کی یاد میں تیار ہونے والے ان امیدوار میں آئندہ اشاعت میں ہم تک مجلس کے متعلق مزید معلومات پیش کر سکیں گے۔

یہ حالات سمجھ کر انھیں اجازت دیکر سے لے کر جس سے آپ کو معلوم ہو گا کہ حضرات اہلسنت جو شیعوں کو تہذیب پر متعین ہوتے ہیں خود کس قسم کے تہذیب پر متعین ہیں جس بن مبنی فرقہ سمعیل کا ایک سید گذرا ہے جس کا حالی بطور ناول فردوس برہن میں لکھا گیا ہے اور اس سے ان حالات کو تطبیق دو تو معلوم ہوا کہ ان میں اور ان میں کیا فرق ہے۔

بہر حال سلطان روم اسی خفیہ سوسائٹی کا سربراہ ہے کہ ۱۲۰۰ اپریل کو خلافت سے معزول ہو چکے جسے نسبت وطن لکھتا ہے اور معزول سلطان عبدالحمید باسفرس پارلیامانی علاقہ کو اور ادنیٰ ترین مختلف مقامات کو بھیجی لیکن،

سلطان کی دانشمندی پر جاننا کہ غور کیا جائے کم ہے اگر حضرت عثمان ہی اس طرح صحیح کر لیں مہاجرین و انصار کی رائے پر عمل کرتے کہ تخت خلافت سے معزول ہو جائے تو یہ نتیجہ ہوتا جو ہوا اگر عثمانی۔ اور عثمان میں بڑا فرق ہے۔

سلطان کی نسبت اپنے ہزاروں اخبار میں ہزاروں قسم کے عمدہ الفاظ سے ہونے کہ وہ اللہ پر اور ماحول تھے جسے نسبت اس ہی کیت گائی جاتی ہے کہ اسلامی سلطنت کے حق میں اور ان کا وجود کیا تھا۔ اس سے ظاہر ہو گا کہ یہ خلافت میں مہویہ بلکہ یہ اس رویہ جبل سودیو سینیا ہرزی گینا کریٹ مصر طرابلس عرب۔ کویت حدود ممالک سلطانی سے خارج ہوئے حالانکہ وہ سب مہویہ ایسے رزخ تھے کہ کہنا چاہئے نصف حصہ ملک کا نکل گیا۔

حق یہ ہے کہ جس بادشاہ کی تین ہزار اسکوحدہ غیر منسلک صوبہ بیان ہوں جو آج تمام ملک میں تقسیم ہو رہے ہیں۔ وہ کیا سلطنت کر سکتا ہے جس کے مطیع (بادشاہی خانہ) کا خراج ملانہ ۹۰ لاکھ روپیہ اور تین ہزار مطیع کے طائیف۔ وہ کیا بادشاہت کر سکتا ہے۔

سلطان کہتے تھے یہ مقدمہ سلطنت کی۔ اولیٰ اولاد بادشاہان بن ہو سکتی لہذا ۱۳۳۳ سالہ حکومت میں اولیٰ ساری کوشش ہو رہی کہ ترکی کے ممالک رزخ کو جہانگیر کے جزائر اور سیدہ یعنی خالصہ سلطانی قرار دینا جو خاص بادشاہ کا حق ہوتا ہے تاکہ بعد کے بن۔ اور تقسیم ہو۔ مگر فیصل اللہ ایشاء و حکم ہا میر۔

سلطان نے اس امر خاص میں حضرت عثمان کی تقلید کی تھی جنہوں نے اپنی صاحبزادیوں اور دامادوں کے نام کل و اکثر ممالک مقبوضہ کو منتقل کرنا چاہا۔

سلطان کی صلح پسندی اس امر پر ظاہر ہے کہ سلطان نے اس دو ہفتہ میں جو اسکے اقتدار کا آخری حصہ تھا چالیس ہزار سے زیادہ آدمی کو قتل کر دیا۔ اگر انہیں اتحاد دوتی اس تیزی سے اپنی کارروائی نہ کرتی اور سلطان کو معزولی نہ کرتی تو وہ معلوم کیا نتیجہ ہوتا۔

محرمت پاشا نے جب پہلے سلطنت ترکی میں پارلیمنٹ کی قائم کی تو یہ وہی زمانہ تھا کہ جاپان میں بھی اسی زمانہ میں پارلیمنٹ قائم ہو چکا تھا۔ اس وقت کے معلوم ہے کہ روس نے کسی سرکش سلطنت کو اسے ایسا کر دیا۔ مگر ترکی میں وہی پارلیمنٹ توڑی گئی محرمت پاشا ملک پر چڑھ گیا آخری نتیجہ یہ ہوا کہ بعد خرابی بسیار سلطان بھی اسی نتیجہ پر پہنچے جو محرمت پاشا کیلئے تجربہ کیا تھا۔ انہیں اتحاد دوتی کے حسن تدبیر پر چونکہ خود سنی اجناد بھی بہت شادان ہیں لہذا ہم بھی اس کو مبارکباد دیتے ہیں اور اتفاق رائے وطن و مسیحیہ ہمارے ہمارے گنہگار کہ سلطان کی جان کو کسی قسم کا ضرر نہ پہنچے۔ مگر یہ سب اجناد کی اس رائے پر نہ نوجوان ترکوں کی عقل مندی اس لیے آہیں ہے کہ معزولی سلطان کو نہایت عزت و احترام سے رکھیں اور اس پر جو خواست کریں کہ اگرچہ وہ سلطان نہیں رہا۔ مگر سلطنت کا مشیر ضرور رہے۔ اس لیے بھی اتفاق نہیں کیونکہ اس کے مفید مشورے سلطنت کی توجہ حالت جنگی پھر اس غلط مشورے سے کیا فائدہ ہو سکتا ہے۔ اور بات یقیناً وہ ایسا مشورہ دینگے جس سے اسلامی سلطنت ہمیشہ قائم رہے۔ لہذا ہماری رائے یہ ہے کہ نوجوانان ترک اس سے مشورہ ضرور لیں۔ مگر بالکل اس کے خلاف کریں جیسا کہ اس حضرت کا حکم مشورہ سنو ان کے متعلق تمام عالم کو معلوم ہے۔

ہاں انہیں اتحاد دوتی نے جو قواعد و ضوابط جمہور سلطنت کیلئے قائم کئے ہیں۔ اس میں اگر مدہ سلطنت کو بھی محدود کریں کہ اس سے صرف حد کیا کسی جمہوری سلطان کو سلطنت کا حق نہیں ملو نہایت افسوس کہ یہ تجربہ بے تبادلیہ دلع کا زیادہ ذوق نہ رکھ کر کوئی کام کرنا آخر کو ٹھکا دیتا ہے پھر کیا وجہ کہ مثل و لیس رائے اور نجانہ سلطنت بھی محدود نہ ہو۔

آخر میں ہم سلطان محمد خامس کی تخت نشینی پر مبارکباد دیتی ہیں جو ۲۶ اپریل تک رمضان ۱۳۰۲ء ایک نظر بند قیدی تھے اور ۱۱ اپریل صبر را رائے تخت خلافت پر بٹھا۔ ۱۰ مہینوں کوٹ کی سلای میں رہ کر خدا کے انکا سلطان ہوا مسلمانوں نے اس میں مفید ہو جس کے آثار اس میں ظاہر ہیں کہ سلطان عبدالحمید بعد قبول خلافت اپنا نام سلطان عبدالحمید رکھا۔ اور انہوں نے سلطان محمد بن عبدالعزیز کو دیا۔

کہ جیسے مرسلین سابقہ کے آئمہ و خلفاء منصوص و معصوم دیکھے جاتے تھے جیسا کہ ابن تیمیہ کی وصیت کبریٰ میں یزید بن معاویہ کی نسبت لکھا ہے۔

واقواہری معتقدون انکان اماماً
عادلا حامداً مہدیادانہ کان من الصلۃ
اداکا ہر الصلۃ واند کان من اولیاء
اللہ تعالیٰ خیر ما اعتقدہ بعضہم رانہ
کان من الانبیاء۔

ہے کہ وہ اولیاء اللہ سے تھا اور بعض اوس کی نسبت یہہ اعتقاد رکھتے ہیں کہ وہ انیسار سے تھا انتہی محضاً پس ایسے ایسے نالائق و بے اصل مناب کی۔ بنیادون پر فریق مخالف یعنی شیعہ نے اون چاہو جائز کی تعجین اور باینان اجماع کی توہین اس جو شس سے شروع کی کہ فرقہ نواصب تاب نہ لاسکا حنی کہ زبانی محادلات کے بعد تلوار کی نوبت پہنچ گئی اور فرقہ نواصب نے خلافتون کی حمایت اور اپنے گروہ کی کثرت کے سبب اکثر مواقع و محل پر نفوس شیعہ کے اہلاک و استیصال میں کوتاہی نہ کی مگر فریق مخالف ہر ہر مواقع پر مناظرہ و مشاجرہ میں فتح یاب ہوا لیکن جن نواصب کی زبانیں اور تلواریں اجماع کی طرفدار اور اوکا دل اعتقاد امامہ منصوص کا قائل اور معتقد چلا آ رہا تھا انہوں نے اپنی بعض کتب خاص میں ایسے ہوا و کثرت سے جمع کر دئے کہ جن سے ہمارے بیان کی تصدیق ہو سکتی ہے

المختصر بفرحظ و جاہت و حکومت طاہری فرقہ نواصب خارجی آلات و ادوات سے اجماع کو استحکام دینے لگا حتی کہ اوسکو اصول میں داخل کر لیا جسکی ضرورت اس وجہ سے ہوئی کہ اجماع کے خارج کرنے سے خلفاء و غیر منصوص عاصب ثابت ہوتے تھے۔ دوسری مجبوری یہ پیش آئی کہ کثرت فتوحات کے سبب عرب و مسلمون کا جو حقیر تازہ گرفتار بلا لاقعد و لائق تھی تھا اور اوکو

ووقت حضرت عمر جو محسن خلیفہ تھے جنگی جہان بیٹ سے اکثر قتال و محاربت
اولی قبول کی تھی اور انہوں نے کہا اے خلیفہ رسول یہ بعد از اسلام لوگ ہیں انکی حالت
لیجے پس اس پر حضرت ابو بکر نے فرمایا۔

اجتنبوا فی النجی احلیۃ و خوار و کلا لا | کہ تو زمانہ جاہلیت میں تو بڑا ظالم تھا اور اسلام
تو بہت بڑا ذلیل ہے۔ اسے صلح لشکر اسلام نہ لیجے پر جو اجماع ہوا اسے ہی حضرت
ابو بکر نے قبول نہ کیا بلکہ فرمایا کہ اگر ازواج پیغمبر کی جائزین معاذ اللہ کئے جی ہائیں
لو حجت الکلاب با مہمل ازواج | تو بی من لشکر کو اور دہرے شہر و قلعہ
المعنی ما ردت جہینا و جہینا | عبدہ رسول اللہ نے رد نہ کر سکی نہ قرانی
عنی اسے صلح نہ ہوئی اسلام کی درخواست پر حضرت ابو بکر نے حضرت فاروق کی
ڈاڑھی اوچک کر پکڑ لی اس صلح تمام بنی ہاشم اور اہلیت رسول نے نیرات کی تقسیم
اور طلب خمس پر اجماع کیا تو وہ اجماع کرنے والے غاطی اور مقبوت خلافت ہو گئے
حتی کہ اونہی بناؤں پر بیٹ جناب سیدہ من چند اصحاب کے قتال کا حکم دیدیا گیا
اور قتل علی کی نیت کی گئی جیسا کہ انساب سمعانی اور مروج الذهب سے ظاہر ہے
اور حضرت فاروقی لکھنیاں اور آگ لیکر خانہ سوزی سیدہ کیلئے آمادہ ہو گئے
چنانچہ اس خانہ سوزی کا ذکر العقد بن جمع الجوامع کثر العمال قرۃ العینین اذات
الخطا الاکتفا تاریخ اقدی ابوالفدا تقریری و مکتبۃ اثنا عشری و امامت والیاساتہ
ابن قتیبہ وغیرہ میں موجود ہے پس اول تو خلافت اولی کا بنیادی تہرہ ہی مخالفان
اجماع کے نزدیک بنیاد شریعہ کے خلاف رکھا گیا تھا و دوم ہر ایک اجماع کو اجماع
اولی کی سی قبولیت نہ ہوئی جن اسباب سے اجماع کی تباہ کاری اور اجماع اولی
کا سازشی ہونا سب پر کھل گیا۔ پھر اس زمانہ گزر چکے بعد اجماع اولی کی بنائے
مناو پر یہ اور مناد ہوا کہ خلفاء راشدین کے بعد انہی سبیل سے سلاطین جائز
و جائز ہی خلافت رسول کے مالک اور اپنی شیں صحیحی کا امام بنائے گئے اور پریم
قدیم اور نہیں خلفاء جابر و جائز کو ہی بلوگ اور سبب عظمت کی نگاہوں سے دیکھنے لگے

جناب اشیری سے اگر کہا تھا کہ آپ کو خلیفہ رسول بلاتے ہیں تو آپ نے ہرگز کر فرمایا کہ تم نے
نقد جلد چھوٹ رسول پر بنالیا (دکتر احوال)

قصہ کوتاہ چونکہ کسی صاحب شریعت کی رسالت یا کسی نبی کی نبوت منجانب
خلق نہیں مانی گئی تھی نہ بذریعہ اجماع ثابت تھی اور ایمان اجماع میں نہ کوئی معصوم
تھا نہ اولیائی محفوظ بلکہ انہیں بعض سرزبانہ حدود شرعیہ ہی شریک تھے اور بعض
زمانی و شرابی بھی موجود تھے اور وہ سب اس دروغ مصلحت آمیز سے بھی باہر
تھے اور بعض صحابہ ایسے محبوبہ خاطرین کے اجماع اور خاندان رسالت سے
استقال سلطنت کو گناہ عظیم سمجھتے ہوئے تھے لہذا اس اجماع کی مقبولیت کے بعد ایک
گروہ اسلام کے دو مختلف المقیدہ فریق بن گئے۔ ایک نے جانشین غیر مخصوص کے
کیلئے محبوبہ خاطرین کے اجماع کو حصول مطلب کا ذریعہ اور بعض نے دفع الوقتی
کی غرض سے بحدیث لا تتجمع امتی علی الضلالة بحق اور رجاءات کیلئے کافی
سمجھ لیا اور دوسرے فریق نے مطابق حدیث کل بدعة ضلالة وکل ضلالة
فی النار اجماع کی مخالفت کی اور بموجب رسم قدیم خلیفہ مخصوص کا معنہ درجہ
اور جو بیعت بھی کی تو بقیہ صرف جان و مال کی حفاظت کی نیت سے پس پہلا فریق
تامبی اور دوسرا شیعوں مشہور ہوا۔

ضرابی اجماع اگر فرقہ نواس کے کل اجماعات ایسے ہی مستحکم ہوتے جیسا اجماع
غیر مخصوص کی خلافت کیلئے ولہ اول میں مانا گیا تھا تو پہر ایجاد ہی اس زمانہ کیلئے
باعث فساد اور آئندہ منلوئے واسطے قابل اعتراض نہوا لیکن جس اجماع کو چاہا
خلیفہ نے منظور کیا اور جسکو چاہا اسے نام منظور کیا بلکہ بعض اجماع صحابہ کو گناہ اور
اہل جاع کو غاطی سمجھا گیا چنانچہ تاریخ اکملہ اسیوطی اور مشکوٰۃ شریف اور
انزالہ الحقائق کے مقصد دوم صفحہ ۲۷ میں ہے کہ جب صحابہ متاع قتل مانعین زکوٰۃ
پر اجماع کر کے حضرت ابوبکر کے پاس سفارشی ہوئے جن میں حضرت سعید بن ابی وقاص و
طلحہ و زبیر و عثمان غنی و جناب امیر علیہ السلام اور حضرت فاروق شریک تھے اور

حکم سے پس وہ خارجی کا فرسجد نبوی سے ٹکراؤنگے دروازہ کی چوکھٹ پر کھڑا ہوا اور کہا کہ اے خدا اگر محمدؐ نے یہ بات تیری طرف سے کہی ہے تو میرے اوپر تیرا برساؤ لگوں نے کہا ہے کہ اس کے سر پر تیرا گر اور وہ منافق اس پر پھر سے ہلکا ہوا اور آیت سال سائل النازل ہوئی انتہی محضاً۔ اسکے علاوہ آنحضرتؐ نے اپنے فرض موت میں حاضرین صحابہ سے خلیہ آخری میں فرمایا | فصل عسیتہم ان تولیم فی الادیان و جب تم والی ہو گے تو میں منساوی | نقطوا اسرا حاکم (مسودہ محمد) پہلا دگے اور قطع رحم کرو گے انتہی محضاً اس حصہ تلاوت کو بکثرت مورشین و محدثین اور بالخصوص جمال الدین محدث نے روضۃ الاحباب میں لکھا ہے جس تاریخ کی صحیح معروف مولانا شاہ عبدالغیر صاحب ہیں جس سے ثابت ہوا کہ منافقین صحابہ پیغمبر کے بعض احکام اور رض اختلاف سے بدول تھے مگر حضرت شیعہ غضب خلافت کا الزام جو شیخین پر لگاتے ہیں جیسا کہ بعض علماء اہلسنت کے کلام کے قرینہ سے یہی پایا جاتا ہے مثلاً حضرت سفیان ثوری کا قول ہے

من زعم ان علیاً کان احق بالخلافة | اگر جو شخص یہ گمان کرتا ہو کہ منہا فقد اخطا ابا بکر و عمر و علی خلافت کے آحق تھے شیخین سے تو اس نے المہاجرین و الانصار اذ لا تختصمہ بشک ابو بکر و عمر و ہاجرین و انصار کا دوم ۲۹۰

تخلیف کیا۔ انتہی تو ایسا خیال محض بیگانی ہے اگر شیخین خلافت دیتے تو طوائف الملوکی ہو جاتی کیونکہ واران مقبولین ہوا و احد و زندق و غیر و عین و توک شرف و فضلت و سلطنت نبی ہاشم صمد دل اور آئندہ منساوی تھے۔ الغرض انہیں و حالات سے بعض خیر اندیش صحابہ کو جبار و حیدر کے حملوں کے اسناد اور دنیاوی منور قوت کے لحاظ سے مجبوراً اجماع کا ایجاد کرنا پڑا اور تحصیل خلافت کے بعد اپنی عین مجبوراً مستحق ظاہر کرنا پڑا اگر ایسا نہ کرتے تو عوام پر رعب و عنکبت قائم نہ ہوتی اور نیز اس سبب سے زوال خلافت کا بھی اندیش تھا اس منور قوت و روح مصطفیٰ کبیر سے کام لیا گیا جیسا کہ مقتد غلام نے

بلکہ اس لحاظ سے کہ اگر قتال کرتے ہیں تو اس قدر صحابہ۔ اور ظاہری مسلمان قتل ہوتے ہیں۔ اگر سکوت کرتے ہیں تو اس خونریزی اور فساد میں اور بھی ترقی ہوتی ہے کیونکہ خلافت خلیفہ اول سے انکو چکا پڑا ہوا تھا کہ جہانگ ہو سکے لوٹ مار کرنا چاہئے اور باجاً و سائل سے کام نہ لانا چاہئے۔

اس کو ششگل اور غور و تامل کو حضرت اپنے ان غلطو نمین ادا فرماتے ہیں کہ اوی روئے مذہب میں ہے۔ عن مالک بن الجون قال قام علی بالربذة فقتل من احب ان يلحقنا فيلحقنا ومن احب ان يرجع فليرجع ما ذونا له غير حرج فقام الحسن بن علی فقال يا ابت اديا امير المؤمنين لقد كنت في حجة وكان للعرب في حجة حاجة لا يتقربون من حجة فقال الحمد لله الذي بتلي موشاع مباحشاع اما والله لقد ضربت هذا الامر ظهر البطن اودنيا وراسا فوالله ان وجدت له الا القتال او الكفر بالله فخلعت بالله عليه اجلس يا بني ولا تخن حنين الحجازية اخبرنا ابو الجهم ذكره المحب الطبري ولما التقى الفتيان يوم الجمل صف امير المؤمنين بالناس ثم نادى لا يومين رجل

یعنی مالک بن جون سے روایت کیا کہ جب حضرت بقصد جنگ بصرہ مدینہ سے روانہ ہوئے۔ تو بمقام ربذہ قیام کیا (جہاں ابو ذر صحابی رسول مدفون ہیں کہ عثمان نے انکو مدینہ سے خارج کیا تھا) اور فرمایا کہ جو شخص چاہے مجھے ملحق ہو۔ (یعنی ساتھ چلے) اور جو چاہے پہر جائے تو پہر جائے او سکواؤن ہے بغیر کسی حرج کے (یہی کلام جناب امام حسین علیہ السلام مختار روز عاشور)۔ پس کھڑے ہوئے امام حسن اور فرمایا کہ اے بلایا اے امیر المؤمنین اگر آپ پتھر کے اندر بھی چھپے رہتے۔ تو عرب آپکے ایسے محتاج بنے کہ وہ اپنے بھی باہر لاتے (اپنی غرض کے لئے) پس جناب امیر المؤمنین نے فرمایا احمد ہے اوس خدا کا کہ میں کو چاہتا ہے جن بات میں چاہتا ہے مبتلا کرتا ہے اور جس کو چاہتا ہے جس بات سے چاہتا ہے معاف کرتا ہے

لِسُہْمٍ وَلَا يَطْعَنُ بَرٍّ وَلَا ذِيْضُوبٍ
 لِسَيْفٍ وَلَا تَبَدُّدٍ وَالْيَوْمَ بِالْقِتَالِ
 وَكَلِمُوْهُمْ بِالطَّفِّ كَلَامُ لَانَ هَذَا
 حَتَّى يَنْفُجَ فُلُجٌ فُلُجٌ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَلَمْ يَزَلْ وَتَوَقَّ
 حَتَّى تَقَالَ لَهَا رَفَادَى الْقَوِصِ
 يَا جَمْعَهُمْ يَا ثَارَاتِ عَثَانَ فَنَادَى عَلَى
 مُحَمَّدٍ بْنِ الْحَفِيظِ مَا يَقُولُونَ قَالَ
 يَقُولُونَ يَا ثَارَاتِ عَثَانَ فَرَفَعَ عَلَى
 يَدَيْهِ فَقَالَ اللَّهُمَّ كَيْبَ الْيَوْمِ قَتَلَةَ
 عَثَانَ لَوْ جُوهْمُ وَعَنْ مُحَمَّدٍ بْنِ عَمْرِو
 بْنِ عَلِيٍّ ابْنِ أَبِي طَالِبٍ لَمْ يَقَاتِلْ
 يَوْمَ الْحُلِجِّ حَتَّى دَعَا النَّاسَ ثَلَاثًا حَتَّى
 إِذَا كَانَ يَوْمُ الثَّلَاثِ دَخَلَ عَلَيْهِ
 الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ
 جَعْفَرٍ فَقَالَ وَقَدْ أَكْثَرُوا فِيْنَا الْجَلَمَ
 فَقَالَ يَا ابْنَ أَخِي وَاللَّهِ مَا جِئْتُمْ
 شَيْئًا مِنْ أَمْرِهِمْ إِلَّا مَا كَانُوا فِيْهِ وَقَالَ
 لِي مَاءٌ فَصَبْ لَهُ مَاءً فَوَضَعْتِي ثُمَّ جَلَسَ
 سَاعَتَيْنِ حَتَّى إِذَا فَرَغَ رَفَعَ يَدَيْهِ وَ
 دَعَا بِهِ وَقَالَ إِنَّ ظَمِيرِي تَعْلِيْمٌ فَلَا
 تَطْلُبُوا صَدْرًا وَلَا جَنْحًا وَاعْلَى أَيْ جُوعٍ
 وَانْظُرُوا مَا حَضَرَ وَابْهَامُ الْحَرَبِ مِنْ
 أَيْهِمْ فَاقْبُضُوا وَمَا كَانَ سِوَى ذَلِكَ

آگاہ ہو قسم خدا کی مجھے اس احسن چھی
 طرح غور کیا ظاہر و باطن پر یہ مقدم و
 موخر پس قسم خدا کی نہ پایا میں مگر جنگ
 کر سکو یا کفر کرنے کو یعنی اس معاملہ میں
 بھی دو صورت ہے یا جنگ کروں
 نہیں تو کفر اختیار کروں پھر قسم دیا
 خدا کی کہ بیٹھ جاؤ اور لڑکیوں کی طرح
 تال نہ کرو اس رعایت کو نقل کیا ہے
 ابو النجھم نے اور ذکر کیا ہے محب طبری
 نے جب کبر و زحل دو نوظروف کے شکر
 آراستہ ہوئے اور صف قائم کیا البتہ
 تو آواز دی کہ کوئی شخص کسی پر تیر نہ
 چلائے۔ نہ نیزہ لگا سکے۔ نہ تلوار اسے
 آج کے روز جنگ کی ابتدا نہ کرو۔ اور
 کلام کرو بہ الطیف کلام پس برابر کھڑے
 رہے حضرت یہاں تک کہ بلند ہوا روز۔
 اور دوسری طرف سے آوا بلند ہوئی
 یا ثارات عثمان یعنی انتقام عثمان لینا
 چاہئے حضرت نے محمد بن الحنفیہ سے
 پوچھا کہ لوگ کیا کہتے ہیں عرض کیا کہ
 یا ثارات عثمان کہتے ہیں حضرت نے
 اور تو باقی لے لینا کہ اور فرمایا خداوند
 آج قاتلان عثمان کو اوٹکھینکے بھل گیا

فہو لور شتہ

وعن بشر الشیبانی وقصة حوب
الجمل قال فاجتمعوا بالجوة فقال
علي من ياخذ المصحف ثم تقول لهم
ماذا تقولون بريقون دماءنا و
دماءكم فقال رجل اننا يا امير المؤمنين
قال انك مقتول قال لا ابالي فاحذ
المصحف فذهب به اليهم فقتلوه
ثم قال من الغد مثل ما قال فقال
رجل انما قتال انك مقتول كما
قتل صاحبك قال لا ابالي قد
قتل ثم قال كليوم واحد قد حل
لكم قتالهم لان فيهم زهولا
وهولاء فاقبلوا قتالهم فقتلوا
فرد عليهم ما في المشرك حتى القوا
ذكر هذه الاحاديث الثلاثة
الحافظ السيوطي ص ۳۲

محمد بن عمر بن علی راوی ہیں کہ حضرت
جنگ جمل میں اوس وقت تک جنگ نہ کیا
کہ میں روز کی اونکو مہلت دی جب تک
روز ہوا تو حضرت امام حسن اور امام حسین
اور عبداللہ بن جعفر حاضر خدمت ہوئے
اور عرض کیا کہ ابو ہریرہ لشکر کے لوگ
بہت زخمی ہوئے حضرت نے فرمایا اے
برادر زاجے میں بے خبر نہیں ہوں سب
باتیں مجھے معلوم ہیں۔ تھوڑا پانی لاؤ حضرت
نے وضو کیا اور دو رکعت نماز پڑھی اور کہا
اوٹھا کر دعا کی۔ پھر فرمایا اگر تم فحشاء
تو جو بھاگ جاے اوسکا بھیجا نہ کرو۔ جو جی
ہو کر گرا ہوا اوس پر حملہ نہ کرو اور دیکھو جو خبر
لشکر میں ہیں وہی تولوئی جائیں آئندہ خبر
سے۔ اور اسکے سوا جو کچھ ہے وہ اونکے
وارثوں کا مال ہے۔

بشر شیبانی راوی ہیں کہ جب سب صحیح

ہوئے بصرہ میں تو حضرت نے فرمایا کہ تم سے ایسا ہے جو مصحف لیکر انکے پاس جائے اور پرچے
تم کیوں بگڑے جو جو خیزری کرتے ہو اور ہمارا بھی خون کرتے ہو اور اپنا بھی۔ ایک شخص تھک لاء
ہوا حضرت نے فرمایا کہ یہ جان رکھو کہ تم قتل کئے جاؤ گے اسنے کہا کوئی پروا نہیں۔ مصحف لیکر
وہاں گیا اور حضرت کا پیغام پہنچایا پس قتل کیا گیا دوسرے روز بھی یونہی ایک دوسرا
آوی گئی تیسرے روز حضرت نے اجازت دی کہ اب تم کو حلال ہوا قتلیہ انجام پس نہایت
شدید جنگ ہوئی پس روکیا اور پھر ہانک کر واپس کو

اس روایت سے ہر شخص سمجھ سکتا ہے کہ جو شخص کوئی کام خدا کے لئے کرتا ہے اور اس کی مرضی اور خوشنودی کا جو یا ہوتا ہے کس طرح اس کام پر اقدام کرنا ہے کیونکہ تہامی عقلاً کو خونریزی اور قتل و غارت سے عقلاً اجتناب لازم ہے اور حتیٰ الوسع اس پر اقدام نہیں کرتا مگر مجبوری یہی وجہ ہے کہ کل انبیاء اور اوصیاء بذات خود جنگ میں شریک رہتے ہیں تاکہ ان فریق کو تعلیم کرتے رہیں جس سے شرعی جہاد اور ملکی جنگ و جدل میں فرق ظاہر ہو۔ کیونکہ جنگ و بیکار دونوں میں خونریزی دونوں میں ہوتی ہے جان کا نقصان دونوں میں ہے فرق ہے تو اس قدر کہ ایک جنگ کی عرض مٹھن ہوا دھوس ہے دوسرے کی عرض رضا کے باری ہے اس لیے کہ جناب رب العالمین بنفس نفیس ہر اوستا میں شریک رہتے ہیں اہمیت اور عظمت سے اب رہنا تھے تاکہ مسلمانوں کو سہانہ رہیں اور تقسیم دیتے رہیں کہ کس حاکمیت میں حکم کرنا چاہئے اور کس ضرورت سے۔

یہی رفتار جناب انیس ہے کہ حضرت جہاد کو تشریف لگئے ہیں اور کس کس طرح ہونک چھوٹ کر قدم رکھ رہے ہیں کہ کئی امخلاف حکم خدا و رسول نہ ہونے پائے بخلان و دوسرے جنھوں نے اس حکومت کو ذریعہ ملک گیری قرار دیا و انھوں نے وہی طریقہ اختیار کیا جو ڈاکوؤں اور لٹیروں کا ہے۔

جناب امیر کس وضاحت سے فرماتے ہیں کہ بے غور و فکر کا کوئی دقیقہ اوٹھا نہیں رکھا ہر پہلو و جانب پر نظر کی۔ گرد و بات کے سوا تیسری نہیں نکلتی یا تو اسے جنگ کروں۔ یعنی یہ واجب القتل ہیں۔ اور اگر نہ جنگ کروں تو کا فر ہو جاؤں کیونکہ واجب القتل کا چھوڑنا داغ با وضع اختیار کفری کرنا ہے۔

اب آپ ہی فرمائے حضرت ایسی حالت میں کیا کرتے کیونکہ ایک بات اختیار کرنا یا قہر ضرورتاً ترک قتل کریں تو کفر لازم آتا ہے یا جہاد کریں تو ہزاروں صحابہ بارے جاہل جن لوگوں کو اسلام کی محبت نہ ہوگی یا ترقی اسلام کے خواہاں نہ ہوں گے وہ تو یہی کہیں گے کہ ترک اسلام بہتر تھا کیونکہ یہی اصلی مقصد اونکا ہے اور اس کی تعلیم دی گئی ہے

